

۰۶۰۰۱۷

۶۰

سید علی

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ إِبْرَاهِيمَ

قام کیا تمھارے لیے دین سے اُس چیز کو جسکی وصیت کی تھی ابراہیم کو۔

یہ شیعہ اوزانخ شیعہ تھا است۔

الحمد والثناء

کتاب آیات

سے:

پیشکش: آیت ذی محمد نسبی مسلمانوں کا قانون شخصی حسین مسائل و احکام شرعی عمومی تعلقات پر مشتمل
وہ کن و عطلاق سے لگنے نام اقسام و متفق کے اور مت کن اختلافات کی کے وفاقین میں اہل سنت
کے چاروں فرقوں میں ہوئے ہیں نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیے ہیں۔

جامع الاحکام فی فقہ الاسلام

جلد اول

جسکو عالم المعنی فاضل لوزعی جامع الفضائل و الکلمات الغنی و الجلی آنریبل مولوی اسرار علی ایم اے
بارسٹر آئیٹ لا و ممبر کونسل واضح آئین و قوانین نے سنی اور شیعہ کی نہایت عبور و تحقیق سے
فقہ سے بکمال تحقیق و تفتیش اور نہایت دقت نظر زبان انگریزی میں تالیف کیا اور مولوی ابو حسن
صاحب ترجمہ انجمن ہند اودھ نے واسطے فائدہ خاص و عام کے علی الخصوص بنظر افادہ شائقان

علوم اسلامیہ و کلا رعدالت العالیہ زبان اردو میں ترجمہ کیا

مطبع نامی منشی نول کشور و قلع لکھنؤ میں چھپی

ماہ ستمبر ۱۳۱۵ھ

میں حنفیہ اس کتاب کے ترجمہ کی اشاعت کا بھی مطبعہ ذرا محفوظ ہے

التاسع مترجم

ب شائقان علوم اسلامیہ کی خدمت میں شرمناک اور مذلل اور مستعار بن عدالت کی خدمت میں
مقدمہ الٹا ہے کہ اسلامیہ عقیدہ کا یہ ایسا بچہ ذخیرہ ہے جسکی حد و پیمانہ نہ کوئی حد
میں ہی کسی عام و فقہ کو نہیں ملے اور کچھ مشن مانندہ اقبال اس کتاب کے موافق عامہ مسلمین
قانون سازی کی بات نہیں ، بہت کم خط آکے اور سچہ علم و سلام و فتحا کر کے وہ علم
شعبہ خدمت خیر الانام کی نصیحتات سے نصیرین اس کثرت سے ہیں کہ انکی تعداد علامہ اقبال
خوب جانتا ہے مگر تقریباً سب کتب فقہانی زبان میں ہیں اور فارسی زبان میں جو کتب اسلامیہ
اس علم میں ہیں - اور دو زبان میں تو قسم کھانے کی جگہ ہے - ہر زبان اگر زبان کچھ ہے
علامہ اقبال نے مثل سیکنا میں صاحب و بی بی صاحبہ و بی بی صاحبہ کی بعض بی بی صاحبہ
ترجہ کیا ہے اسی پر ب ن التوبہ کا او - ذات و کلا کا بالفعل اور ماہر ہے کہ اسلامی
علم فقہ ایک اجتہادی علم ہے جس میں ہزار ہا بلا کا اقبال اور اختلافات ہیں اور نہ ہی
جزئیات مسائل میں ایسی ایسی باریکیاں اور چھپ گیاں ہیں کہ سب کو کوئی کسی نہ اور
بجیدہ مسئلہ شرعیہ کسی عدالت میں پیش ہوتا ہے تو جج اور وکیل دونوں صاحبہ ہوتے
حل کرنے میں دانتوں پسینہ آتا ہے اور مقبض سے بشریت یا بوجہ عدم واقفیت ایسے وقت میں
فیصلہ میں غلطی ہو جاتی ہے جس سے کسی نہ کسی فریق کی حق تلفی اور نقصان ہو جاتا ہے
جزئیات مسائل اور اختلافات پر ایسی حاوی ہے اور معیہ دستہ اقبال کو اس کثرت سے

۲
 نقل کیا ہے کہ شاید بلکہ یقیناً کوئی کتاب مسائل و احکام شرع محمدی میں زبان انگریزی میں
 ایسی جامع و حاوی التکافین تالیف ہوئی پھر اردو و پجاری کس قطار و شمار میں ہے۔
 چند تجار و زہوسہ ہیں کہ مترجم حقیر مصنف نحریر کی لائف آف محمد یعنی سوانح عمری حضرت
 خاتم الانبیاء علیہ التحیۃ و التثانی کا ترجمہ اردو میں کر کے تنقید الکلام فی احوال الشاہ الاسلام
 کے نام سے اسکو چھپوا کر مشتہر کر چکا ہے اور مجددانہ وہ ترجمہ مقبول خاص و عام و طبع
 طبع شائقان حالات اسلام و بانی اسلام ہوا ہے۔ اب حسب فرمائش قدردان
 اہل کمال و ذوالمنن و الافضال رئیس باذل امیر و یاد دل شائق علوم ناقد فنون و رسوم
 کونہ ہر نام سنگہ صاحب بہادر ابو الیہ دام اقبالہ فیجوز زیست کہ پور تھلہ و سکر ٹری کمپن
 اوومر اور باجارت جناب مصنف علامہ اس کتاب کا ترجمہ کر کے ہر شے ناظرین ناظرین
 کرتا ہوں اور انشاء اللہ تعالیٰ اسکی جلد ثانی جبین مسائل و احکام و وقف و وصیت اس
 بھی زیادہ شرح و بسط کے ساتھ بیان کیے ہیں اسکا بھی ترجمہ کر کے عنقریب ہدیہ
 ناظرین کریں گا۔ امید کہ یہ کتاب حضرات و علماء و قانون دانوں کو بہت دل چسپ
 اور مفید اور بکار آمد ہوگی اور خیف کو سچا و خیر یا د فرمائیے

آملہ
 سید ابوالحسن مترجم انجمن ہند ۲۰۲۰ اکت ۱۹۵۵ء
 حسن

فہرست مضامین

جلد اول جامع الاحکام فی فقہ الاسلام

صفحہ	مضمون	ابواب
۱	دیا جہ	باب اول
۳۸	شکل بر احکام میراث و جائشینی موافق مذہب سنی و شیعہ	باب دوم
۱۰۲	اختلاف قوانین کے بیان میں	باب سوم
۱۲۰	صحت نسب یعنی اولاد حلال کے بیان میں	باب چہارم
۱۳۴	یقینی اور ابوت اور اقرار و ولایت کے بیان میں	باب پنجم
۱۴۳	اختیار پردہ و حجب کے بیان میں	باب ششم
۱۵۴	حق انحصانت یعنی ماں کی حراست اولاد کے بیان میں	باب ہفتم
۱۶۷	نکاح کی حالت۔ قابلیت اسکی صورت اور اس کے موانع شرعی کے بیان میں	باب ہشتم
۱۷۷	نکاح ناجائز و غیر مشروع۔ ولی کو نکاح پر اعتراض کر نیکاح حاصل ہو	باب نهم
۱۹۴	اگر اسباب سے نکاح منسوخ ہو سکتا ہے۔ ارتداد کا اثر نکاح پر ہوتا ہے	باب دہم
۲۰۱	شوہر اور زوجہ کے حقوق اور فرائض۔ قدیم رسوم۔ نفقہ۔ شوہر کا عجب	باب یازدہم
۲۱۱	رہنا۔ شوہر اور زوجہ کا سکون۔	

باب	مضمون	صفحہ
باب دہم	جو قول و قرار قبل وقوع عقد ہوا ہو۔ حرم۔ متجمل و مؤجل۔	۲۲۶
باب یازدہم	فسخ معاہدہ نکاح۔ قوانین جاہلیت یعنی وہ آئین جو قبل شیوع اسلام	
	و غیرہ میں جاری تھا۔ طلاق۔ اختلاف فرقہائے اسلام	۲۲۷
باب دوازدہم	فسخ نکاح از طرف زوجہ۔ یعنی خلع۔ مہارات۔	۲۲۸
باب سیزدہم	فسخ نکاح بموجب حکم قاضی۔ کن اسباب سے ہو سکتا ہے۔ لسان	
	اختلاف فرقہائے اسلام۔ طلاق العین یعنی نامرد شوہر کا طلاق	۲۲۹
باب چہارم	نابالغی کی حالت۔ نایان کی ذات کی آزادی۔ اُسکے مال کی	
	آزادی۔ ایکٹ ۹۷۷ء	۲۹۹
باب پانزدہم	ولایت۔ اُسکے مقاصد اور اُسکی حد از روئے شرع محمدی۔	
	باب دلی فطری ہے۔ اولیائے وصیتی۔ ایکٹ ۹۷۷ء	۳۰۴





”جو لوگ دائرہ اسلام کے اندر نہیں پیدا ہوئے ہیں اور جنہوں نے اُس دائرہ کے اندر نہیں
 پرورش پائی ہے انکو شرع شریف یعنی قانون اسلام کے سمجھنے میں بڑی بڑی دقیقین پیش
 آتی ہیں۔ بالفعل جو کتابیں شرع محمدی کی زبان انگریزی میں موجود ہیں انکی تعداد قلیل ہے۔ ایتہ
 فرانسیسی زبان میں اس قسم کی کتابیں بہت ہیں۔ مگر اکثر عمدہ عمدہ کتابیں مستقیم فقہاء
 اسلام کی علم فقہ اور مسائل و احکام شرع میں اُس زبان (عربی) کی پیچیدگیوں میں پیچیدہ پڑی
 ہوئی ہیں جسکا حاصل کرنا اتنا ہی مشکل ہے جتنی وہ زبان وسیع و دقیق ہے۔

ہندوستان کے تعلیم یافتہ مسلمانوں میں بھی علم فقہ اگر متروک نہیں ہو گیا ہے تو شاید وہاں
 تو ضرور ہے۔ بہت کم لوگ اُسکو علم سمجھا کر حاصل کرتے ہیں یا اُسکو قانون عام کا ایک شعبہ بنا کر
 اُسکی تحقیق و تفتیش کرتے ہیں۔ جو لوگ علم فقہ کی تحصیل میں مصروف ہوتے ہیں وہ چند احکام
 میراث کے علم پر اکتفا کرتے ہیں جس سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔ نیز تیسرا اُس حکمت عملی کا ہے جو
 ولیم ہنٹنک صاحب گورنر جنرل ہندوستان نے اختیار کی تھی۔ اُنکے عہد گورنری کے بیشتر
 ہندوستان کے اہل اسلام رعایا کے سب فرقوں پر مشرف رکھتے تھے اور اُنکے علم فقہ اور علم

کر ترتیب منہ اکثر نورس ہند دیتے رہے اور انکی روایات کا احترام کیا اور خود اسنے ویسی رعایت کریتے تھے جیسی دس قوم کے کرنی چاہیے جو پہلے ہندوستان کے حاکم و زبان روانی گمارا زوہلم شنگ صاحب کے عہد گورنری میں وہ سارا رنگ ہل گیا اور مسلمانان ہند ناقی نمایان ہو کر رہ گئے۔ اور ایکہ آئین و قوانین رفتہ رفتہ زائل ہو گئے اور قدیم قانون اور رعیتوں کے خاندان جو ہر کوس آت و لابی اور ہر کوس آت ہر کوس کے عہد گورنری کی رہاؤں و اختیار کا باعث تھے فنا و برباد ہو گئے۔ ایک طرف تو اہل فرانس انجیریا میں کوشش یعنی اسلامی علم فقہ و فن ادب کی ترقی دین کر رہے تھے اور گورنمنٹ فرانس کی اوائلی وادارہ بازہ ترغیب علوم اسلامیہ کی تعمیل کی دست دہے تھے۔ اور ویسی قوانین کو رعایا کی اصلاح حال کی غرض سے کام میں لارہے تھے۔ دوسری طرف انگریز ہندوستان میں علوم اسلامیہ کے ہر ایک شعبہ کو منافی کیے دیتے تھے۔ جو خرابیاں اس غلط حکمت عملی سے پیدا ہوئی ہیں انہیں انہار میں جہتد بیاخذ کیا جاسے وہ کم ہے۔ اسلامی علم فقہ اور مسلمانوں کے اطوار و عادات اور رسوم و تقوین سے واقفیت تامہ نہ رکھنے کا نتیجہ اب بھی یہ ہوتا ہے کہ بعض مقامات کا فیصلہ سب سے اعلیٰ درجہ کی عدالتیں ہر ایک اصول شرع شریعت کے خلاف کرتی ہیں۔ پس تعجب کا مقام نہیں ہے کہ جب کسی مقدمہ کے فیصلہ میں عدم واقفیت احکام شرع کی وجہ سے نا انصافی ہوتی ہے تو وہ نا انصافی اُس طولانی فہرست الزامات میں شامل ہو جاتی ہے جو الزامات کہ لوگوں کو رنٹ انگلشیہ پر قائم کیے ہیں۔ اب چند مدت سے بعض لوکل گورنمنٹوں نے علی الخصوص گورنمنٹ بنگالہ اور گورنمنٹ سندھ اس نے اُن خرابیوں کی اصلاح کی خواہش ظاہر کی ہے جو پچاس برس کی غفلت سے پیدا ہوئی ہیں۔ مگر اسوقت تک کوئی قرار واقعی تدارک اسکا نہیں

ملہ الیہ یا انجیریاں ایک صوبہ مالک برہمن سے اقلیت کے شمال میں ہے جہاں مدت بہت سے فرانسیسی کی عدالت اور جہاں لوگ عرب ہیں اور انکی مذہب ہیں اس مالک میں شرع محمدی امام مالک کے طریقہ کے موافق اب تک جاری ہے اور انکی رضیون کے فوے اوفیصل اس کتاب میں اکثر مقامات پر بطور دلیل کے امتیازاً نقل کیے گئے ہیں۔ ۱۱ مترجم

نہیں کیا گیا ہے کہ مسلمانوں کے حقوق میں عدالت اور انصاف کا عمل میں آئے۔
 چونکہ مختلف اسلامی فرقوں کے علماء و فقہاء میں اختلافات عظیم واقع ہوئے ہیں لہذا کوئی شریعت
 شریعت اسلامیہ کا استقامت رکھنے میں ہے جبکہ یہ وہ شعبہ ہے جو مسلمانوں کی حیثیت شخص سے
 متعلق ہے۔ اس رسالہ کو میں نے اس غرض سے تصنیف کیا ہے کہ جو فقہی مسائل شرعیہ
 میں پیش آتی ہیں کس قدر توجہ ہو جائیں اور مسلمانوں کے ذاتی قانون میں ایک موجد
 جو مختصر کتاب کی ضرورت جوامع ہے وہ کس قدر توجہ ہو جائے۔ اس رسالہ میں میں نے
 معائنہ ان تقریروں کے جمع کر دیے ہیں جو میں نے اس زمانہ میں بیان کی تھیں جس میں
 پیرس میں کسی کالج کا کلاسیک لکچر تھا یعنی شرعیہ پر لکچر دیا کرتا تھا۔ اور ایک فہرست قانون
 وراثت یعنی ذوالفرائض کے موافق طریقہ تسبیح و تہجد بھی شامل کر دی ہے۔ اس رسالہ میں میں نے
 اس بات کی کوشش کی ہے کہ مسائل شرعیہ کی تحقیق فرشتوں کے اقوال کو مانگا کر دونوں ممالک
 بالکلین خود انصاف کر لینگے کہ اس کوشش میں کس قدر کامیاب ہوا ہوں۔ مگر چونکہ یہ
 رسالہ امتحانات لایف ہوا ہے لہذا امید ہے کہ ناظرین اس کے عیوب سے فیاضانہ چشم پوشی
 اور درگزر فرمائیں گے۔ میں نے مسائل شرعیہ کی تصدیق بڑی ہوشیاری سے کر کے انصاف
 نتائج کا استخراج کمال احتیاط کیا ہے تاکہ یہ رسالہ وکلاء عدالت اور طلبہ و مشائخ کرام
 دونوں کو مفید ہو۔ قبل اسکے کہ ان کتب فقہیہ کا ذکر کیا جائے جسکو میں نے اس رسالہ میں
 سند گردانا ہے کچھ کیفیت ان کتابوں کی لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے جو شرعیہ شریف پر
 یورپ کی زبانوں میں موجود ہیں۔ امید کہ یہ کیفیت ناظرین کو دلچسپ معلوم ہوگی۔ زبان
 انگریزی میں جو کتابیں شرعیہ محمدی پر ذکر کرنے کے لائق ہیں وہ یہ ہیں۔ میکناٹن صاحب کے
 اصول و نظام شرعیہ محمدی۔ ہیملٹن صاحب کا ترجمہ ہدایہ جو فارسی ترجمہ ہے انگریزی میں ترجمہ
 کیا گیا ہے۔ بیلی صاحب کی شرعیہ محمدی۔ شاہچرن سرکار کے کچھ شرعیہ محمدی پر۔ اور
 رمزی صاحب کا قانون میراث۔ چند ہی مدت گزری ہے کہ میکناٹن صاحب کی کتاب

شرع محمدی میں سب کتابوں سے زیادہ معتبر سمجھی جاتی تھی مگر اب اس کتاب کی وقت قانون انون
 اور چون کی نظر میں کم ہو گئی ہے۔ مکیناٹن صاحب کی شرع حنفیہ اور شرع شیعہ اتنا اثر یہ
 نہیں اگرچہ بہت سے عیوب اور جا بجا غلطیاں ہیں مگر میرے نزدیک اس کتاب کو ایک
 نہایت مفید ابتدائی رسالہ ان طلبہ کے لیے سمجھنا چاہیے جو سرکاری امتحانات پاس
 کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ہیٹھن صاحب کا ترجمہ ہدایہ ان لوگوں کو بہت مفید ہے جو
 مختلف فرقہ ماہ اہل سنت کے مسائل میں فرق و امتیاز کر سکتے ہیں۔ مگر جو وقت قانون
 و انون کو ہیٹھن صاحب کے ترجمہ ہدایہ سے ان اصول کے دریافت کرنے میں پیش آتی ہے
 جو فی الواقع حنفیہ میں جاری اور معمول ہیں اسکی جگہ اس کتاب کا فائدہ بہت کم ہو گا۔
 بیلی صاحب کی شرع محمدی میں فتاویٰ عالمگیری اور شرایع الاسلام کے مضامین
 بہ تکلف نقل کر دیے ہیں۔ یہ کتاب مولفہ کی دیانت پر دال ہے اور شائقان علم فقہ کو
 اس سے بڑی مدد ملتی ہے۔ بیلی صاحب کے عالم متبحر ہونے میں کچھ کلام نہیں تاہم انکی
 کتاب میں غلطیاں موجود ہیں جن میں سے ایک فاحش غلطی مسماۃ اشکو کے مقدمہ میں
 دریافت ہوئی۔ اگر بیلی صاحب کچھ زیادہ توجہ فرما کر ہر مسئلہ میں ان کتب فقہیہ کا حوالہ
 لکھ دیتے جسے انھوں نے منامین باعبارت ترجمہ کیے ہیں جیسا انھوں نے بعض مسائل میں
 کیا ہے کہ اسناد نقل کر دیے ہیں تو انکی کتابت بہت زیادہ فائدہ مند ہو جاتی۔
 اس نقص کو باہوشا ناچرن سرکار نے کسیدہ رفع کر دیا ہے جنکے لکچر بعض اعتبارات سے
 بیلی صاحب کی شرع محمدی کے نقول ہیں۔ بابو صاحب موصوف نے جو تہذیب اپنے
 لکچر میں لکھی ہیں وہ ان شائقان قانون کو غایت درجہ مفید ہیں جو فقہ اسلام کو بدقت
 نظر حاصل کرتے ہیں۔ رفری صاحب کا رسالہ ایک نہایت مفید اور عادی مجموعہ مسائل
 و احکام میراث تھی کا ہے۔ فرانسیسی کتابین علم فقہ اور شرع شریف میں ایسی عمدہ ہیں جنکے
 سامنے انگریزی کتابیں بھی گرد ہیں۔ ڈوئی اوہسن صاحب کی کتاب سبھی بہ تبدیلہ جنرل

ڈی لا اسپیرا عثمان جو شاہ سویدن کی دستگیری سے غلغلہ میں مشغول تھے تحقیق اور پرکاش
ذہانت و طباعی اور شقت و جانکاهی کی دلیل تین ابدال آبادک ہو چکی۔ اس کتاب میں نہایت
کامل و صحیح خلاصہ شرع منفی کا لکھا ہے جو ممالک عثمانیہ میں جاری ہے یعنی احکام دیوانی و فوجداری
و ملکی و اخلاقی و موافق مسلک حنفی مجملہ اور صحیح طور سے بیان کیے ہیں۔ علاوہ ڈی اوہن صاحب کے
پیرون۔ سائٹر۔ کویری۔ سالیسی۔ لایبل۔ قومی منزل۔ قومی کاترا۔ و سنست
اور اور علمای فرانسیس نے شرع محمدی پر فرانسیسی زبان میں عمدہ عمدہ کتابیں تصنیف کر کے
اُس زبان کی وقت کو برضا دیا ہے۔ ان سب کی تصنیفات سے اس رسالہ کی تالیف میں مجھ کو
بڑی مدد ملی ہے اس کتاب کے قدمات تاریخی کا حصہ ابن الاثیر کی کتابیں سوم بہ الکامل پر مبنی ہے
اور اس کا جوڈیشل حصہ (یعنی وہ حصہ جس میں نفسا و فضل خصوصیات سے بحث کی ہے) امام فخر الدین
رازی کے المحصول اور قدمات ابن خلدون اور شہرستانی کے ملل النحل اور ڈی اوہن صاحب کے
پبلو جنرل سے ماخوذ ہے۔ اصول شیعہ اثنا عشرہ شرائع الاسلام اور مفتاح اور ارشاد علامہ
جامع الفتاویٰ سے لیے گئے ہیں۔ جامع الفتاویٰ ایک عمدہ رسالہ مسائل شیعہ میں ہے جس میں
مسائل لکھے ہیں جو شیعوں میں اُسی قدر معتبر و مستند ہیں جتنے حنفیہ میں فتاویٰ عالمگیری کے
مسائل ہیں۔ علاوہ ان کتب شیعہ کے میں نے نیل المرام اور جامع عباسی اور مبسوط اور
تحریر الاحکام سے بھی استفاد کیا ہے اور احادیث شیعہ کو بجا رالانوار سے نقل کیا ہے۔
شرع حنفی میں میں نے فتاویٰ عالمگیری اور فتاویٰ قاضی خان اور کنز الدقائق و ترجمہ
فارسی اور ہدایہ (ترجمہ انگریزی و فارسی) اور عنایہ اور کفایہ اور در المختار اور در المختار ابراہیم
عربی وغیرہ دیکھے ہیں۔ شرع شافعی و مالکی میں کتاب الانوار اور المختار اور احتیاجات الامم اور
پیر و ن صاحب کا ترجمہ سیدی خلیل وغیرہ دیکھے ہیں۔ علاوہ کتب مذکورہ بالا کے میں نے
اور بہت سی کتابیں بھی مطالعہ کی ہیں اور اُن کے اسما کی تصریح حواشی میں کر دی ہے۔ تین
اُن علماء کا شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے اس رسالہ کی تالیف میں میری اعانت کی ہے علی الخصوص

ڈاکٹر بروٹ صاحب اور سٹری جی میکفرسن صاحب غیر قانونی سکریٹری آف اسٹیٹ کا شکر
 ادا ہوں کہ انھوں نے انٹرا آفیس کے مشن فی اور قانونی کتب خانوں کو بلا قید میرے آتھارٹن
 آئے دیا۔ اس زمانہ میں انھوں نے شخصی قوانین کی تکمیل کی ضرورت جو قدیم لغو کے ساتھ
 کی جائے وہ کہ ہے۔ میں خود اس کے نام فرقہ وارانہ سے ہوں جو فلسفیت اور شرع و فقہ کے
 اعتبار سے کسی فرقہ سے کم نہیں ہوتے لہذا مجھ کو ایک عمدہ موقع اس ترقی خیالات کے مشاہدہ کرنے کا
 حاصل ہے جو مسلمان ہندو کے اور فرقہ وارانہ میں ہو رہی ہے اور میں صریحاً دیکھ رہا ہوں کہ چاروں
 مسلمان ہندوین کی ترقی کی تحریک ہو رہی ہے۔ تہذیب و دانش کی ترقی اور تازہ خیالات کے پیدا
 ہونے سے وہی تائید مسلمان ہندو پر ہوتی ہے جو اور فرقہ وارانہ اور فرقوں پر ہوتی ہے۔ اور نوجوان
 و نوجوئیں اہل اسلام معتزلہ کے اعتقادات کی طرز پر اختیار رکھتے ہیں اور کم سن سال
 مسلمان اگر تہذیب و ترقی کی خبریں سنا رہے ہیں اور اگر ترقی میں انہیں تہذیب آتی جاتی ہے۔
 مگر نہ سمجھنا چاہتے کہ ترقی کی تحریک اس وجہ سے ہو رہی ہے کہ دین اسلام مذہب ہو گیا ہے بلکہ
 اس کا باعث ہے سمجھنا چاہتے کہ مسلمان چاہتے ہیں کہ اسلام کی طہارت و نظافت اصلی کی طرف خود
 کریں اور ان زوائد کو دور کریں۔ یہ جیسٹ اسلام کی عظمت و جلالت میں فرق آگیا ہے۔ مسلمانوں میں
 ترقی خیالات کی دلیا قلبی یہ ہے کہ اب اکثر اہل اسلام کی رائے تہذیب و ادب اور عسکری و
 ہندوگری اور طلاق با اجازت قاضی کی نسبت بدل گئی ہے اور یہ مستحکم ہونا چاہتا ہے کہ
 سوسائٹی بنے سکے کہ اب اس کے زمانہ میں چاہیے کیسی ہی ضرورت شدیدہ تعدد ازواج کی
 نسبت ہی ہو لیکن اس زمانہ میں اس رسم کو نہایت قبیح و مذموم سمجھنا چاہیے۔ ایسے خیالات
 کی ترقی کی وجہ سے اور احکام قرآنی کے مصالح و معانی پر نظر کرنے سے مسلمان ہندو
 اعتقادات و ازواج کو خلاف شرع سمجھتے ہیں۔ مجھ کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانان
 ہند کے رسوم و آئین اور شخصی قوانین میں بڑے بڑے تغیرات ہونے والے ہیں۔ مگر یہ نہیں
 کہ مسلمانان ہند تغیرات کو نکال کر اس کے ذریعہ سے وقوع میں آجائے۔ آیا علماء و فقہاء اسلام

ایک مجلس عام کے ذریعہ سے یا دواصفان قوانین کی کارروائی کے ذریعہ سے وقوع میں آجئے۔
 انگریزوں - مسلمانان ہند میں ایک غیر محسوس دریا خیالات کا جاری ہے جو شاید غیر درک
 نہیں محسوس ہوتا ہے۔ ان لوگوں کو خوب محسوس ہو رہا ہے۔ جو اسلام کے دائرہ کے اندر
 رہتے ہیں۔ لہذا چرچہ و رس ہے کہ جو لوگ بالفعل ہندوستان کے حاکم و فرمان روا ہیں وہ
 مسلمانوں کے قوانین پر تو قہراً قائم فرمائیں کہ صرف یہی قوم اقوام ہیں۔ وستان میں من جمیع الوجوہ
 نجف ہے۔ اگر یہ رسالہ مسلمانوں کے شخصی قانون کا علم شائع کرتے ہیں کامیاب ہو تو میں جی
 کہ بڑی مسرت ہوئی اور یہ قدر بڑا طویل چرچہ کی تالیف میں نہ کیا ہے بجا صرف کیا۔

مقام رفایم کتبہ دہلی

مقدمہ

مختلف علوم فقہ مختلف زمانوں میں مختلف قوانین میں جاری رہے ہیں ان سب میں علمی
 علم فقہ ہمیشہ معزز و ممتاز رہا ہے۔ جب ان حالات کا لحاظ کیا جائے کہ جو حال اسلام
 علم فقہ پیدا ہوا اور یہ خیال کیا جائے کہ کیسی دقتیں ابتدائیں اسکو پیش آئیں ہوں گی
 ہوئی وہ قوم کیستی منزل و انحطاط کی حالت میں تھی کہ اس کو کوئی چیز کہہ کر نہ
 انسان اختراع عقل انسانی کا ہے۔ لہذا وہ مسلمانان ہند کے بانی ہیں اسلام ہوسے
 خاص جگہ وہ ان ارباب بصیرت و اہل خبرت کی نظر میں رکھا ہے۔ ان کی رائے میں جو
 قوانین تمدن سے ثابت ہوتی ہے فارغ و غور کرنے کا ذوق و شوق ہے۔ قوانین
 بعض وجہ و اعتبارات ضروری سے ان رسوم و آئین سے مشابہت رکھتے ہیں۔ لہذا
 جاہلیت میں یعنی قبل شیوع اسلام عرب میں جاری تھی اس مشابہت کو غور و خفا سے دیکھ کر باہر
 کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قدیم حالات تمدن میں جو اسلام میں لایا گیا ہے
 کہتے ہیں اور اس اصلاح یافتہ نظام تمدن میں جو اسلام سے پیدا ہوا ان کی باتوں میں اتنی

اتصال رہا۔ اسی مشابہت نے بعض کتب چنان شرع شریف کو اسپر آکادہ کر دیا ہے کہ انھوں نے
 شارع اسلام کو (لَا تُعْبَذُ بِاللّٰهِ) سرفہ سے تنہم کیا ہے مگر ہمارے نزدیک یہ تمت اس غلط خیال پر ہے
 جو عرب کے نظام تمدن کی نسبت جس حیثیت سے وہ اُس زمانہ میں موجود تھا ان مخالفین اسلام کے
 دل میں مایا ہوا ہے جس زمانہ میں قوانین اسلامیہ شائع ہوئے اُس زمانہ میں منجملہ اُن قوموں کے
 جو جزیرہ نما سے عرب میں بود و باش رکھتی تھیں صرف ایک قوم یہود معین و منضبط آئین و قوانین
 رکھتی تھی اور یہود کے قومی اور مضبوط گروہ بت پرستان عرب کے بچپن رہتے تھے مگر اپنے خاص
 قوانین کی پابند تھے۔ خدا معلوم کتنے عرصہ سے عرب اور یہود میں تعلق قائم چلا آتا تھا اور یہ
 بات یقینی ہے کہ یہ دونوں قومیں ایک ہی نسل سے تھیں اور ایک ہی عبادِ اعلیٰ کی ذریات تھیں
 پس ہر قوم سے اکثر یہود کے خیالات عرب کے رسوم و عادات میں شامل ہو گئے تھے۔ علی الخصوص
 خانگی تعلقات میں یہود کے خیالات کا نہایت قوی اثر عرب پر ہوا تھا۔ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم
 میں کوشش کی کہ ایک پاک و پاکیزہ دین اور ایک صالح و لطیف نظام تمدن اپنی امت میں جاری
 کریں مگر تمدنی ضرورتوں اور ترقی انسان کے لوازم سے ایسی چشم پوشی نہیں کی کہ اُس زمانہ میں
 جو تین قوانین موجود تھے اُن سب کو باطل کر دیتے کیونکہ اگر شارع اسلام ایسا کرتے یعنی تمام رسوم
 و دستورات جاہلیت کو کٹا و قاطعہ حرام کر دیتے تو سخت پریشانی اور بد انتظامی اور برتری ہو جاتی
 شارع اسلام نے اُن رسوم و قوانین قدیمہ کو اصلاح پذیر جھکا اپنی شریعت میں جاری رکھا مگر ان میں
 ایسی اصلاحیں کر دیں کہ ایک ترقی پذیر نظام تمدن کے موافق و مناسب بن کر دیا۔ لیکن ہمیں
 شک نہیں جو آثار و علامات رسوم و عادات قدیمہ کے اسلامی نظم فقہ میں باقی بچاتے ہیں وہ کم بیش چند روزہ میں
 جو مشابہت مسلمانوں کے قوانین شریعیہ انہوں نے اُن سے بعض امور میں رکھے ہیں اُسکی وجہ تو ظاہر ہے کہ یہ
 عرب کے ساتھ مدون ہے ہیں۔ مگر بعض امور میں جو قوانین اسلامیہ و میون کے قوانین سے مشابہت رکھتے ہیں
 اُسکی علت دریافت کرنا آسان نہیں ہے۔ ابن خلدون نے اُسکی وجہ یہ لکھی ہے کہ ان رسوم و عادات کا عرب کے

خیالات پر ہوا۔ امین شک نہیں کہ خلفائے عباسیہ کو ان لوگوں سے ہمیشہ صحبت رہی جو علوم و فنون روم دیوان سے واقف تھے۔ پس یہ بات خلاف قیاس نہیں ہے کہ ان علما و حکما کا فیض قانیوں اور مفتیوں تک پہنچا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ علوم و فنون یونان جس قدر سر اور شام میں باقی رہ گئے تھے انکا اثر ان لوگوں کے فقہی خیالات پر پڑا جنہوں نے دوسری اور تیسری صدی ہجری میں سینوں کا علم فقہ قائم کیا۔ قانون شفعہ کے اصول اور جو باریک باریک فرق ختمات اقسام عدلیت اور مشارکت فی الارث وغیرہ میں نکالے ہیں اُن سے یہ گمان ہوتا ہے کہ اگرچہ شرح صحیحی کی بنیاد حجاز میں قائم ہوئی مگر انہیں باریکیاں ان مقامات میں نکالی گئیں جہاں یہ لوگ ان خیالات عرب کے خیالات پر حاوی ہو گئے تھے۔ تاہم از روی تاریخ یہ کہن مشکل ہے کہ اسلامی علم فقہ کچھ بھی اثر رومیوں کے قوانین کا ہوا تھا۔ بلکہ اساس قوانین اسلامیہ کی کیفیت یہ معلوم ہوتی ہے کہ اکثر احکام جو رسوم خانگی سے متعلق ہیں جیسے انہوں کے قوانین سے شاہ تاج رکھتی ہیں مگر جو اصول نظام ملکیت سے متعلق ہیں انکو عبرانی قوانین سے بہت کم تعلق ہے اور بعض جودہ سے جو انکو رومیوں کے اصول قوانین سے مشابہت ہو گئی ہے اسکے اتفاق سمجھنا چاہیے۔ قانون اسلام کا دار و مدار قرآن مجید پر ہے۔ اس کتاب قدس میں وہ اصول ضروریہ موجود ہیں جن پر مختلف تعلقات بشری کا انتظام موقوف ہے۔ یعنی احکام دین اور قوانین دیوانی و فوجداری جن پر مجموع اسلام کا وجود و بقا موقوف ہے سب اس کتاب میں موجود ہیں بلکہ علم سیاست مدنی اور اصول تمدن کا مادہ بھی ایمین وجود ہے۔ مخالفین اسلام بہت بڑا تم اس کتاب میں یہ خیال ہے کہ اسکی ترتیب درست نہیں ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ کینات خیر اسلام کہ حیات میں تدبیر اور وقتاً فوقتاً نازل ہوئی یعنی وہ اصول اخلاق اور احکام ملال حرام جو اس کتاب میں بیان کیے ہیں ایک ہی وقت میں نہایت مجموعی نہیں نازل ہوئے بلکہ مقتضای حوائج وقت اور لحاظ خاص خاص ضرورتوں کے نازل ہوئی۔ اکثر مسائل اعتقادی و شرعی جنکی تصریح قرآن مجید میں نہیں ہے انکا استنباط احادیث نبوی اور سیرت مصطفیٰ سے کیا گیا ہے۔ احادیث سمرات و قول انبیا میں جو وقتاً فوقتاً آپ نے فرمائے تھے اور

سیرت سے مراد افعال خیر برین جنکی خبر مکتوبات ثقات کے ذریعہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم سے پہنچی
چنانچہ وہ منجبتاً احتمالات نہ رہی جس سے مسلمانوں کے دویڑے فرتے پیدا ہوئے ہیں یعنی کسی شیعہ
اسکا خاص باعث یہی ہوا ہے کہ مختلف احادیث کو روایت کی سند اور عدم اسناد کے لحاظ سے
طرح کیا ہے یا قبول کر لیا ہے۔ تاریخ اسلام کی وفات کے عرصہ طویل کے بعد بعض اصحاب نے
جو انکی حیات میں انکی دوستی کا دم بھرتے تھے مگر دل میں انکی اہل بیت سے عداوت رکھتے تھے
یہ قاعدہ مقرر کر لیا تھا کہ جو احادیث پیغمبر اُس دعویٰ برحق کے مصدق و مؤید تھے جو انکی
واما و انکی خلافت و وصایت کی نسبت رکھتے تھے انکو رد کر دیتے تھے۔ چنانچہ جو احادیث ابوہریرہ
اور حضرت عائشہؓ وغیرہ سے مروی ہیں اُن سے صاف ظاہر ہے کہ اہل بیت پیغمبر سے رشک و حسد
رکھتے تھے۔ لہذا ہر وان اہل بیت نے ایسی احادیث کو رد کر دیا ہے۔

جب حضرت ابوہریرہؓ وفات پر غیر خلیفہ منتخب ہوئے تو انھوں نے حکم کیا کہ آیات قرآنی جمع کر کے
ایک کتاب کر لی جائے تاکہ لوگ انکو بھول نہ جائیں مگر انکی زندگی نے وفات کی اور یہ کام ناممکن
اور خلیفہ ثالث کے عہد خلافت میں قرآن مجید کے آیات کو مرتب کر کے ایک کتاب کر لیا۔

سنی اور شیعہ میں اصل امتناع فیہ امامت ہے اور امامت سے مراد وہ اہل اسلام کی پیشوائی
امور دینی میں ہے۔ اس اختلاف کا اثر بین فریقین کے مسائل فقہ میں موجود ہے۔ شیعہ محبت
اجماع کے معارین یعنی انکا یہ قول ہے کہ اجماع سے ایسا امام یا خلیفہ رسولؐ نہیں منتخب ہو سکتا
جو ان حضرات کے برحق دعوئے خلافت کو باطل کر دے جنکو خود پیغمبر اپنا خلیفہ نامزد کر چکے تھے
مگہ یہی مسئلہ خلافت میں بھی اجماع کو محبت قطعی سمجھتے ہیں خواہ وہ اجماع کسی طور سے منعقد ہوا ہو
جب آنحضرتؐ نے انتقال فرمایا اُس وقت اس مسئلہ پر صحابہ رضی اللہ عنہم بحث ہونے لگی کیونکہ کسی شخص کو
خلیفہ رسولؐ اور پیشوائے امت مقرر کرنا ضرور تھا۔ اُس وقت نبی ہاشم بنی اقربا سے پیغمبر نے حجت کی
کہ سبب خلافت کے حقدار علیؓ ہیں کہ خود پیغمبرؐ انکو اپنا خلیفہ بیان کر چکے ہیں۔ مگر دیگر قریش نے
جو ہمیشہ سے نبی ہاشم کے عداوت سے تھے انکو کہہ کر کہ خلیفہ نہ رہو یہ انتخاب مقرر کیا جائے۔ اور حق یہی ہے

آنحضرت کی تجویز تکفین میں مصروف تھے اُدھر قریش نے ووٹ سے سنی غلبہ آرا سے (حضرت) ابوبکر کو خلیفہ مقرر کر لیا۔ تین سال خلافت کے حضرت ابوبکرؓ نے انتقال کیا اور اُنکے بعد حضرت عمرؓ ابن الخطابؓ خلیفہ ہوئے۔ اس جلیل الشان خلیفہ کے بعد خلافت میں مسلمانوں نے شام اور مصر اور فارس کو فتح کیا۔ اُنکی وفات کے بعد حضرت علیؓ کو خلافت اس شرط سے دے دی کہ خلیفہ اول اور خلیفہ ثانی نے جو اصول قائم کر دیے تھے اُنکے موافق حکومت کریں۔ حضرت علیؓ نے اس شرط پر خلافت نہیں قبول کی اور فرمایا کہ جن مقدمات میں کوئی قانون یا کوئی فیصلہ پہنچا نہ ہوگا جسکی پابندی فرض ہو اُنکا فیصلہ میں اپنی ہی سے کروں گا۔ حضرت علیؓ کا یہ فرمانا دوسرا امر متنازع فیہ درمیان سنی اور شیعہ کے ہے۔ تب خلافت حضرت عثمانؓ ابن عفانؓ کو دے دی جسجوں نے انتخاب کنندہ جماعت کی شرائط کو منظور کر لیا۔ مسائل شریعت میں جو اختلاف سنی اور شیعہ میں ہے وہ اسی زمانہ سے ہوا ہے۔ خلیفہ ثالث کے اس بات پر راضی ہو جانے سے کہ خلیفہ اول اور خلیفہ ثانی کی پیروی جملہ امور میں بالاجت و تکرار کی جائے خواہ اُن دونوں صاحبوں کے احکام میں اختلاف اور حرج بشری کے مناسب و موافق ہوں خواہ انوں اہل سنت کے مسائل کی ایک خاصیت پیدا ہو گئی ہے۔ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ ان دونوں صاحبوں نے اپنے اپنے عہد خلافت میں مسائل شریعت کی تفسیر میں جو حضرت علیؓ نے فرمائی اُنہی کا لحاظ رکھا اور ہر جتنی فصل خصوصاً اُن معانی کے موافق کیا جو حضرت علیؓ نے احادیث کی بیان کیے۔ مگر حضرت عثمانؓ نے دوسری روش اختیار کی۔ یہ خلیفہ یک نیت مگر ضعیف العقل تھے۔ اور اپنے عزیز و قریب اور سکرٹری مروان بن الحکم کے بالکل تابع تھے۔ تھوڑی مدت خلافت کر کے اُس سپاہ غدار کے ہاتھ سے قتل ہوئے جسکے سردار محمد ابن ابی بکرؓ تھے۔ اُنکی وفات کے بعد حضرت علیؓ خلیفہ منتخب ہوئے۔ اُنکے خلیفہ ہوتے کے ساتھی فریق مخالف نے دوشہید بنا دیے تین کین۔ ایک بجاوت جبین مگر وہ حضرت عائشہؓ بنت ابی بکرؓ رضی اللہ عنہا کے ہاں دقت فرو ہو گئی۔ مگر دوسری بجاوت کامیاب ہوئی۔ تفصیل اس اجمال کی ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنی میں حیات اپنے عزیز و قریب معاویہ ابن ابی سفیان کو حاکم

شام مقرر کیا تھا۔ اس طلع شخص نے قتل عثمان کو اپنے دنیاوی غفلت و ثروت کا ذریعہ قرار دیکر حلیفہ وقت سے بناوت کی اور یہی بناوت اسلام میں بڑی بڑی خرابیوں کا باعث ہوئی۔ معاویہ نے کئی متواتر لڑائیوں میں شکست کھا کر نچایت کا پیام بھیجا اور حضرت علیؑ نے اس خیال سے کہ مسلمانوں کی اور زیادہ خونریزی نہ ہو نچایت قبول کر لی۔ اہل بیتؑ نیز ہر کی طرف سے ابوموسیٰ اشعری اور معاویہ کی جانب سے عمرو بن العاصؓ کو مقرر ہوا۔ عمرو بن العاصؓ نے ابوموسیٰ اشعری سے کہا کہ ان دونوں خلیفوں کو معزول کر کے ایک تیسرا خلیفہ منتخب کر لو تاکہ جو صدر مہم عظیم مسلمانوں کو ان دونوں کے باہمی تنازعات سے پہنچا ہے وہ دفع ہو جائے۔ ابوموسیٰ نے اس راے کو منظور کر لیا اور جب ان دونوں ملکوں کی رای سننے کو لوگ جمع ہوئے تو اسے علانیہ کمد یا کھٹی اور معاویہ دونوں معزول کیے گئے۔ اسکے بعد عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ علیؑ کو معزول کرنے میں اتفاق رائے کرنا ہوں مگر معاویہ کو خلافت پر قائم رکھنا ہوں۔ اس نگاری اور حیلہ جوئی اور حیائی سے ان لوگوں کو یاس ہو گئی جو سمجھے تھے کہ اس نچایت سے اسلام میں زیادہ خونریزی نہ ہونے بائگی۔ اور عمرو بن العاصؓ کی اس حرکت سے بنی فاطمہ منغص ہو کر اٹھ کھڑے ہوئے اور فریقین نے حلف کر لیا کہ قیامت تک ایک دوسرے کے عدوئے جان رہیں گے۔ اسکے تھوڑے عرصہ کے بعد حضرت علیؑ نے اثنا دنازمین مسجد کو فریقین میں شہید ہوئے۔ اور ان کے شہید ہونے سے معاویہ کو شام اور حجاز میں اپنی حکومت کو مستحکم کر لینے کا موقع ملا۔

جب تک اس شخص نے اس سند خلافت پر قدم نہیں رکھا جسکو خلفاء راشدینؑ کے زہد و تقویٰ نے مقدس و متبرک بنا دیا تھا اسوقت تک فریقین نے کوئی خاص لقب نہیں اختیار کیا۔ بلکہ حضرت علیؑ کے طرفدار صرف بنی ہاشم کے لقب سے مشہور تھے۔ مگر معاویہ کے بعد خلافت میں پیروان اہل بیتؑ کو شیعہ کہنے لگے اور جس فریق نے اصول انتخاب بنی امیاء کو خلافت موروثی پر ترجیح دیکر قائم رکھا تھا اسے اپنا نام اہل سنت والجماعت رکھ لیا۔ بنی فاطمہ نے اپنی علامت کا منہ نہ کھلا

جو رنگ انکے جدا جدا کو مرغوب تھا اور بنی امیہ نے اپنا علم لشکر سفیر رکھا۔ اس وقت تک ان دونوں
 قوتیوں میں تنازعات خاندانی و ملکی ہی تھی کلاب ابن الحنفیہ اختلافات مذہبی و شرعی الیسی عظیم و شدید
 پیدا ہوئی جو آج تک موجود ہیں۔ شیعہ صرف اجل ہی کو امر خلافت میں حجت نہیں جانتے بلکہ جتنی
 احادیث حضرت علیؓ اور انکی اولاد اجماع سے منقول ہیں میں جنہوں نے پیغمبر کو دیکھا تھا اور
 انکے ساتھ معاشرت کی تھی انکو باطل سمجھتے ہیں۔ شیعوں کا اعتقاد یہ ہے کہ اقوال نبیؐ یعنی
 احادیث فی نفسہ احکام قرآنی کے تابع ہیں اور احادیث کی پابندی انکی قدر فرض ہے جبکہ
 وہ احکام قرآنی کے موافق ہیں۔ لہذا جو روایات نصوص قرآنی کے خلاف ہیں وہ معنوی
 سمجھی جاتی ہیں۔ اور طرح روایات چند اصول سکے کے موافق کیا جاتا ہے جو قواعد عقلی اور
 امور واقعی پر مبنی ہیں۔ ان قواعد نے معتزلہ میں ایک خاص صوت حاصل کر لی ہے اور عقول
 نے ان احادیث کو صریح صحیح کے دائرہ سے خارج کر دیا ہے جو ان احکام نبیؐ کے منافی و مخالف
 ہیں جنکو حکماء و فقہاء خاندان رسالت نے بیان کیا ہے۔ برخلاف انکے سنی کہتے ہیں کہ ہاں
 اعتقادات سلم و مجموع احادیث پر مبنی ہیں اور جن مسائل میں خلفای راشدینؓ نے اتفاق را
 کیا ہے یا انھیں اجماع امت قائم ہو گیا ہے انکو احکام قرآنی اور امور و لواہی ربانی کا تمام اور تقریباً
 اسی قدر معتبر و مستند سمجھتے ہیں۔ اہل سنت کے اعتقاد میں احکام شرع کے ماخذ یا اصول میں
 حیثیت الترتیب بہت کم اختلاف ہے گو احکام شرع کی تاویل و تفسیر میں بہت اختلاف ہے
 شیعوں کے فقہ کے ماخذ و مبانی یہ ہیں۔ (۱) قرآن مجید۔ (۲) سنت یعنی احادیث جو
 پیغمبر خاتم سے منقول ہیں۔ (۳) اجماع امت۔ (۴) قیاس۔ (۵) حدیث (جمع احادیث) میں اضافہ
 تمام اقوال و ارشادات اور احکام ربانی پیغمبر کے (ب) انکے افعال اعمال (ج) انکا سکوت جو
 ضمناً اس پر دال ہے کہ انھوں نے اصحاب کے کسی خاص فعل کو پسند فرمایا۔ داخل ہیں جو قواعد
 ان اصول سے مستنبط کیے گئے ہیں باعتبار مدارج اعتبار و استناد کے ان میں اختلاف عظیم ہے۔
 اگر وہ احادیث متواتر یعنی خوب شور و تبلیغ ہو گئی ہیں تو قطعی القدر اور صحیح الشدہ بھی جاتی ہیں۔

اگر احادیث اکثر لوگوں میں مشہور ہیں مگر تو اتر کی حد تک نہیں پہنچتی ہیں تو وہ احادیث مشہورہ کہلاتی ہیں اور ان کا درجہ احادیث متواترہ کے بعد ہے۔ اور اخبار آحاد جو خاص خاص اشخاص سے منقول ہیں بہت کم وقعت و اعتبار رکھتے ہیں۔ پس ہر ایک حدیث جو پیغمبر خدا کے معاصرین و اصحاب سے منقول ہے خواہ وہ آنحضرت سے قرابت رکھتے ہوں خواہ نہ رکھتے ہوں صحیح و موثق سمجھی جاتی ہے بشرطیکہ جب قیاسی شرائط جو شہادت شخصی کو چلانے کے لیے بنائے گئے ہیں پورے ہو جائیں۔ (۳) اہل امت سے عموماً مسلمانوں کا اتفاق مراد ہے۔ اس لفظ میں تمام احکام اور بیانات اور فرائض اور فیصلہ مسلمات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مخصوص ملغای راشدین کے جو انھوں نے مقتدا بنی اور دیوانی و فوجداری میں فرمائے تھے داخل ہیں۔ (۴) قیاس کے باب میں اہل سنت کے ہمارے فرقوں میں بڑا اختلاف ہے۔ شیخہ کسی حدیث کو معتبر نہیں جانتے جو اہل بیت سے نہیں منقول ہے اور اہل بیت سے حضرت علی اور حضرت فاطمہ اور حسین میں مراد لیتے ہیں اور ان تمام فیصلہات کے بارے کے منکر ہیں جو ان کے ائمہ ہدی نے نہایت کیے ہیں۔ استصحاب میں بھی انھوں نے سینوں سے اختلاف عظیم کیا ہے۔ قبل اسکے کہ اہل سنت کے فرقوں کا حال کچھ ایسا ہے کہ پیدائش اور کبوتری کی کچھ مختلف کیفیت ان انقلابات کی بیان کرنا ضرور ہے جو حضرت علی کے زمانہ میں ہوئے کیونکہ ہر وان اہل بیت کے اعتقادات اکثر اعتبارات سے اہل بیت دینی فلسفہ کی دنیاوی مالت سے پیدا ہوئے ہیں۔ حضرت علی کی شہادت کے بعد اُن کے بیٹے جیسے حسن ابن علی و اقی کے خلیفہ کیے گئے۔۔۔ و درآرام طلب اور خاموشی پسند تھے اور مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے فائدہ کی فسادات اور مذہبی عداوتوں کو دیکھ کر ان کا دل تلاوت سے سیر ہو گیا تھا پس اس منصب رفیع کو جلد ترک کر کے انھوں نے گوشہ نشینی اختیار کی۔ مگر اُس زانوہ نشینی اور عداوت گزینی کے عالم میں بھی اپنی امیت کی عداوت نے اُس جناب کو ہمیں نہ لینے دیا اور زید ابن معاویہ کی تحریک سے حضرت امام حسن کو نہ ہر دیکر رشید کہا۔ اُس شقی در زمرہ نے جو فائدہ ان کے کاوا میں لے لیا کہ یہاں پر تیرمردم تھا جو ظلم و جور اور فسق و فجور تاریخ میں نرب النسل ہے۔ ۱۰ مترجم

کہنا بجا ہے حضرت امام حسینؑ کو بطائف الحیل بلکہ اپنے قابو میں کر لیا اور مع اہل بیت و اصحاب میدانِ کربلا میں شہید کیا۔ اہل بیٹھ من سے صرف ایک نوجوان میاں رائے قتل عام سے بچا۔ اُن بزرگوار کا نام علی ابن الحسینؑ ہے اور صبر و شکیبائی اور زہد و تقویٰ کی وجہ سے اُلقب تین العابدین ہو گیا۔ اُنکے والد ماجد حسینؑ ابن علیؑ تھے اور مادر گرامی شہر بانو کتیبہ بنت یزید بن ہاشم بن عبد مناف تھیں جو آخری پادشاہ خاندانِ ساسانی سے تھیں۔ انھیں بزرگوار سے نسلِ پیغمبرِ قائم ہی اور عشیہ قائم رہیگی۔ اور مائلی جانب سے یہ پادشاہانِ ساسانی کے حقدار اور سلطنتِ ایران کے دعویدار تھے۔ اس زمانہ سے بنی امیہ نے ظلمتِ یس اور لادینہ پر کربلا شہر رخ کیا اور اولاد ابوسفیان کے حسد اور عداوتِ قلبی سے انکو کمین مفرقہ ملتا تھا۔ عمر ابن عبدالعزیز کی خلافت میں جو ساتواں خلیفہ بنی امیہ کا تھا بنی فاطمہ پر ظلم و ستم میں کچھ تخفیف ہوئی مگر اُسکے مرتے کے ساتھی پھر وہی پیدا دہرائے ہوئے لگی۔ عشیہ مطابق شہدِ بھیری میں ابو العباسؑ قتل نے بنی امیہ کو غارت کر کے بنی عباس کی خلافت قائم کی۔ بنی فاطمہ کا احترام لوگ رستہ کرتے تھے اور اُنسے ایسی محبت رکھتے تھے کہ بنی عباس کو ہار گزرتا تھا اور اس سبب سے وہ بنی فاطمہ کو ہارنے لگتے تھے اور انواع و اقسام کے ظلم نہہ کرتے تھے۔ چنانچہ عبداللہ المائون کے عہدِ خلافت تک یہی سلسلہ ظلم و جور کا اولاد پیہر جاری رہا۔ یہ خلیفہ خاندانِ عباسیہ میں کل سرسید تھا اور جب تختِ خلافت پر متمکن ہوا تو اسنے چاہا کہ بنی فاطمہ کو مسندِ خلافت پر بیٹھائے۔ لہذا اسنے حضرت امام علی ابن موسی الرضاؑ کو جو بنی فاطمہ میں آٹھویں امام تھے اپنا جانشین نامزد کیا اور اپنی بہن ام الفضلؑ کو اُنکے جلالہ عقد میں دیا۔ اس خلیفہ نے سیاہ رنگ کو جو عباسیہ کا نمونہ تھا ترک کر کے سبز رنگ اختیار کیا جو بنی فاطمہ کی علامت تھی۔ مامون الرشید نے معتزلہ کے اعتقادات اختیار کیے کہ معتزلہ نے فرقہ مسلماون میں ہی ہے اور اُنکے اعتقادات کو تمام ممالکِ محروسہ میں جاری کرنا چاہا مگر عایاکی تعصب و نفسانیت سے اُسکا کچھ بس نہ چلا۔ امام علی ابن موسی الرضاؑ کو عباسیہ نے طیش میں کر زہر دیدیا اور سبز رنگ کو ترک کر کے پھر سیاہ رنگ اختیار کیا جو بنی عباس کی علامت تھی۔

ماتون نے جو عیادت بنی فاطمہ سے کی تھی وہی سلوک اس کے بعد دو علیحدہ نے اپنے معتمد باللہ اور واقعی سے
 نے اس کے ساتھ کیا۔ مگر متوکل علی اللہ کے خلیفہ ہونے کے ساتھ بنی فاطمہ پر پھر ظلم شدید ہونے لگا اور
 اس کے تمام عہد خلافت میں پندرہ برس تک ظلم جو رافضی و فحور کا بازار گرم رہا۔ متوکل کے بعد
 اس کا بیٹا مستنصر باللہ خلیفہ ہوا جس نے بھجور خلیفہ ہونے کے حضرت علی اور حضرت امام حسین کی قبروں کو
 بنے اس کے باپ متوکل نے کھدوا ڈالا اتحاد و باوقار کیا اور ان مشاہدہ مقدسہ کے اعظام و احترام
 دوبار قائم کیا۔ اس خلیفہ کی عقل و دانش کا نتیجہ اس کے بعد کے خلفائے فی الجملہ کیا اور شیعوں
 کے ساتھ رعایت کی۔ ۳۷۲ ہجری (۹۸۳ء) میں معزالدولہ دہلی جو خاندان بویہ سے تھا دارالخلافہ
 بغداد میں کو تو اہل قریہ ہوا وہ بڑا غیظہ خالی اور دوست راہ بنی فاطمہ کا تھا اور اُس نے جا باکر علیہ السلام
 خاندان نبیانی کو معزول کر کے کسی شخص کو اولاد علی بن عباس سے منہ خلافت پر بٹھلے۔ مگر مصالح وقت کو
 دیکھ کر اس امداد سے باز رہا۔ معزالدولہ نے یوم عاشورا بھی مقرر کیا یعنی وہ روز مآتم جمع حضرت
 امام حسینؑ میں اہل بیت و انصار میں ان کر بلا میں شہید ہوئے تھے۔ ۳۷۲ ہجری (۹۸۳ء)
 میں بوجہ خلافت مستنصر باللہ شیعوں پر پھر ظلم شدید شروع ہوا جس کے نتائج اسلامی تہذیب و تشنگی
 کے امتیاز پر قاتل ہوئے اور مغربی ایشیاء کے لوگ سب کے سب تباہ و برباد ہو گئے۔ اس ضعیف العقل
 خلیفہ نے اُن خوارج اور دشمنان اہل بیت کے منافقانہ مشورہ پر عمل کر کے جو اس کے دربار میں
 حاضر رہتے تھے سب کے سب شیعہ مردوں کے قتل عام کا حکم دیدیا۔ ایک ہونا کا مشورہ سلطان کے
 وزیر سے دیا کہ قتل و نظیر مذہبی ظلم تعدی کی تاریخ میں کہیں نہیں ہے اُسے اہل حق کو اجازت دینا
 کہ شیعہ کے مال و اسباب کو لوٹ لو اور ان کے مکانات کو منہدم کر دو اور ان کی کھیتوں کی غارت کر دو
 اور ان کی عورتوں اور بچوں کو لونڈی اور غلام بنا ڈالو معتمد کی اس ثقافت کا انتقام ہنگیز خان کے
 ہوتے ہلاکو خان نے لیا جو فوج کثیر لیکر بغداد پر چڑھ آیا اور عین روز نکاح اس کعبت شہ کو تہنیت
 و تاراج کیا۔ تیسرے دن سپینیتھو ان خلیفہ خاندان عباسیہ سے بڑی ذلت و خوارج سے
 قتل کیا گیا اور خاندان عباسیہ کا کام تمام ہوا۔ چونکہ شیعوں پر وقتاً فوقتاً ظلم و جور ہوتا رہا

اور اچھے امام ان زمانہ قدرت خدا سے غائب ہو گئے لہذا انکو یہ اعتقاد پیدا ہوا کہ اگرچہ امام زمانہ غائب ہیں مگر ان تک زندہ ہیں اور جلد طور فرما کر مظلوموں کا انتقام ظالموں سے لینگے اور اہل حق اہل باطل پر غالب آئینگے۔ پھر اس اعتقاد کی وجہ سے اور کچھ اس سبب سے کہ شیعوں پر ہمیشہ اور ہر زمانہ میں تکی اور سختی ہوئی ہے شیعوں نے دنیاوی حکومت کو دینی حکومت سے بالکل علیحدہ کر لیا ہے اور شیعوں کے ملک میں امور دین کا انتظام ملکی انتظامات سے بالکل جداگانہ ہے۔ اگرچہ شیعہ پادشاہ مجتہدین کے قتل کو مانتا ہے مگر انکو مجتہد مجتہد ائمہ کے حکم کو نہیں مانتا بلکہ یہ جانتا کہ تسلیم کرتا ہے کہ یہ نائب امام زمانہ ہیں پس انکی رائے کو دنیاوی معاملات میں مان لینا لازم ہے۔ جب تک سلاطین صفویہ نے مذہب شیعہ کو فروغ دیکر فارس میں علی العموم نہیں جاری کر دیا اسوقت تک یہ مذہب ایک ظلم رسیدہ تہم دیدہ اور مقہور و مغلوب فرقہ کا دین رہا۔ اس حکومت دینی اور حکومت دنیوی کے علیحدہ علیحدہ ہونا کا نتیجہ مسئلہ مال لاوارث سے خوب ظاہر ہے۔ شیعوں کے نزدیک لاوارث کا مال بیت المال نہیں جاسکتا۔ بیت المال کے نام سے شیعہ بیزار ہیں۔ جب کوئی شخص لاوارث مر جائے یعنی کوئی اُسکا وارث ہوئی نہ سکے تو اُسکا مال امام زمانہ کو ملے گا اور غیبت، امام میں نائب امام بھی جہتہ کے ملے گا جو اُسکے اُس شہر کے غریب و مساکین پر تقسیم کر دیا جس شہر کا باشندہ وہ شخص تھا جو لاوارث اور بلا وصیت مر گیا ہے۔

شیعوں نے کئی فرقہ ہیں۔ مثلاً اثنا عشریہ یا امامیہ جو بارہ اماموں کو مانتے ہیں۔ اسماعیلیہ یعنی بیروان اسماعیل ابن جعفر صادق امام ششم۔ زیدیعہ یعنی بیروان زید شہید ابن علی ابن الحسین۔ باطنیہ وغیرہ۔ ان فرقوں کے اعتقادات میں اختلاف ہے مسائل شرعی میں چند ان اختلافات نہیں ہے۔ فرقہ معتزلہ جسکو شہرستانی و دیگر مومنین نے ایک شعبہ فرقہ

سلسلہ جامع انتہات کتاب الوارثین ملاحظہ ہو ۱۲ منہ ۵۲ سادات علوی اور سادات فاطمی کے مختلف شعبے بقرب امیر یا امام یا شیعہ یا خلیفہ مختلف ممالک اسلامیہ میں مکران و فرانسہ و اسپین۔ مثلاً کہ مصلحین بن خنیز و ثی

شیعہ کا دریا ہے اپنی اصل اخذ سے اہم مسائل میں اختلاف کھتا ہے۔ اس محمول پسند و ناپسند کا یہاں بیان کیا گیا ہے۔ اس میں ایک نہایت دلچسپ واقعہ ہے۔ یہ فرقہ اس طرح سے پیدا ہوا کہ
 اور رسول اللہ نے جو امام اعظم اہل حنفیہ کا ہندوستان میں پیر کے مسکن سے روگردانے کو کے
 ایک تالیف اختیار کیا۔ حسن انیسوی نے علامہ اہل بیت کا تعلیم یافتہ اور تربیت کردہ تھا اور
 اُس نے اس زمانہ میں اہل بیت سے اُس زمانہ کے تنگ و تاریک خیالات کو کچھ نسبت نہ تھی۔ واصل
 اس میں طاعت اور اُسی سلسلہ میں وفضل دینی اہل بیت سے سلیب ہوا تھا اگر اس نے جبر و اختیار کے
 مسئلہ میں جبر و اختیار کے اختلافات کو کے اپنا ایک نیا فرقہ قائم کر لیا۔ اُس کے پیروان خاص نے
 باین وجہ کہ اس کا مذہب علامہ خلائق کے خلاف تھا اپنا نام معتزلہ یا اہل الاعتزال رکھ لیا
 جس کا ترجمہ انگریزی میں انفلٹ پر اسٹنٹ سے ہو سکتا ہے۔ واصل ابن عطیہ نے جلد ان اصول
 شائع کیا ہیں اُسے دیگر فرق اسلامیت سے اختلاف کیا تھا۔ اُسکی درشت فرائی اکثر اسکا باعث
 ہوئی کہ اُس زمانہ میں جو لوگوں کی عقل پر ظلم ہوا تھا اُسکے دفع کرنے میں اُسے جادہ اعتدال سے
 باہر قدم رکھا۔ گوارا اسکا فلسفہ اور اسکا فہم چونکہ ہر قسم کے فلسفہ اور فہم سے زیادہ تیر و فنی عقل پرستی
 لہذا اذکیا اور اہل علم کا مجمع اُسکی طرف ہو گیا۔ علامہ زمری صاحب تفسیر کشاف۔ امام ابو
 علی المسعودی جنکو ابن خلکان نے امام اور مورخ اور علامہ لکھا ہے۔ اور روضۃ الصفا اور
 حبیب التیہ کے مصنف۔ یہ سب علماء معتزلی ہیں۔ اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ معتزلہ آراء
 معتزلہ کے اعتقادات حضرت علی اور اہل بیت کے اعتقادات ہیں کیونکہ نبی فاطمہ کا طریق
 موسیٰ بنی قنادہ۔ اور شمال بن بنی طہا۔ اور جوبین بن بنی زیاد۔ اور مرکش بن بنی ادیس اور مصر اور
 شمالی اور یمن بنی فاطمہ۔ شیون کے خلفای راشد بن بنی امیہ ثمانیہ حسب ترتیب بنی سلام بن ابی طالب
 (امیر المؤمنین) (۱) (۲) حسن بن علی (۳) علی (۴) حسین بن علی (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹) (۱۳۷۰) (۱۳۷۱) (۱۳۷۲) (۱۳۷۳) (۱۳۷۴) (۱۳۷۵) (۱۳۷۶) (۱۳۷۷) (

مقابلہ تہ تمام اس مسلک سے کھٹتا ہے جسکا بانی و اصل ابن عطاء ہوا اور جسکی اصلاح علامہ محمد عمر بنی
کی سی بات مشہور ہے کہ سرآمد علماء معتزلہ یا خود بنی فاطمیہ تھے یا بنی فاطمیہ کے تعلیم یافتہ تھے
معتزلہ کا قول یہ ہے کہ عدل انسان کے افعال کا محرک قوی ہے اور عدل اسکا نام ہے کہ جن
باتوں کا حکم عقل کرتی ہے انکو عمل میں لانا۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ انسان کے افعال کے با بین
کوئی قانون ازلی اور غیر متغیر نہیں ہے۔ اور احکام ربانی جو انسان کے کردار سے متعلق ہیں شخصی
یا مجموعی کمال انسانی کا نتیجہ ہے اور اوام و نواہی جو انسان پر صادر ہوئے ہیں اور وہ وہ
وعدہ جو انسان سے کیا گیا ہے ہمیشہ انسان کی ترقی کے موافق کیا گیا ہے اور قانون شرع ہمیشہ
کمال انسانی کا پہلہ و مہمان رہا ہے۔ اہل الاعتزال کے اعتقادات کو مامون الرشید نے
بھی قبول کیا اور اسکے بعد دو خلیفوں نے فلسفہ معتزلہ کو تمام ممالک اسلامیہ میں جاری کرنے کی
کوشش کی مگر اسلام کی بغیر کسی سے ان خلفائے عباسیہ کی کوشش بھی دین الہی کے مقابل میں
اکارہ نبوی اور متوکل علی اللہ کے عند خلافت میں دین اسلام نے ایسا غلبہ کر دیا کہ آخر کار
زوال و فنا سے خلافت کا باعث ہوا۔

ہندوستان کے شیعہ اکثر اثناعشریہ یا امامیہ میں بہمبئی میں خوب سے اسمعیلیہ میں مگر انکی تعداد ایسی قلیل ہے کہ انکے مسائل کی تحقیق کرنا کچھ ضرور نہیں ہے خصوصاً جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ مسائل شرعیہ میں وہ عموماً اثناعشریہ سے متفق الزامی ہیں۔ پھر اثناعشریہ کے روشنی میں اصولی اور اخباری۔ اصولی وہ ہیں جو اجتہاد کے قابل ہیں یعنی چند اصول تاویل کی پابندی میں جبکہ مجتہدین نے مقرر کر دیا ہے۔ اخباری وہ ہیں جو مجتہدین کی تقلید نہیں کرتے الا انکہ اٹھ

المعری در ستمه مستمعه)۔ (۱۳) محمد ابن حسن الجرجانی القاضی الممتنظر الہدی زکوة و شجرة ع۔ ۱۲ منہ
سہ پہلا خط پنج ابتداعت کا با سبب خبر و اعتدال رہا۔ الا نوار اور دیگر کتب املات خیمہ میں ملاحظہ
ہوئے ۱۲ منہ شہرستان کے محل النخل صفحہ ۳۰۔ ملاحظہ ہو ۲ منہ۔ ۳۵ شہرستانی کے محل النسل
اور تاریخ ابن خلدون ملاحظہ ہو ۱۲ منہ۔

فتوے موافق عقل و قیاس ہو۔ اخباری ہر ایک مسئلہ شرعی میں قیاس کے قائل ہیں اور اس اعتبار سے اہل سنت سے متفق ہیں جیسا آئید عرض کیا جائیگا اور احکام شرع کے استخراج و استنباط میں سترہ سے مشابہت تامہ رکھتے ہیں۔

شیعوں کی فقہ از روی تواریخ فقہ حنفی پر تقدیم زمانی رکھتی ہے جیسا سابق میں ثابت کیا گیا۔ اس واسطے کہ سب سے پہلے فرقہ اہل سنت کے بانی امام اعظم ابو حنیفہ نعمان ابن ثابت رحمہ ہوئے (۱۵۰ھ - ۲۴۰ھ) یہ فقہ جلیل سنہ ہجری میں بعد خلافت عبدالملک ابن مروان پیدا ہوئے۔ پنجہ اوشیعوں کی فقہ میں تعلیم پائی تھی یعنی حضرت امام جعفر صادق سے فقہ حاصل کی تھی (جو مشہور ترین علماء اہل بیت اور ائمہ اثنا عشرین میں سے ہیں) اور ابو عبد اللہ ابن المبارک اور حامد ابن علی ان سے علم حدیث سیکھا تھا۔ چنانچہ امام اعظم (ابو حنیفہ) اکثر شیعوں کے امام (جعفر صادق) کے اقوال کو سنداً نقل کرتے ہیں۔ جب امام ابو حنیفہ نے اپنے وطن اصلی کو ذہین مراجعت کی تو برجہ عالی دوست دار اہل بیت اور طرفدار اولاد علی کے رہتے مگر شیعوں کی فقہ سے بالکل عدول کر کے ایک نئی فقہ اپنی بنائی اور اکثر اہم مسائل میں شیعوں سے اختلاف کیا۔ تاہم ان کے مسلک (مسلک حنفی) اور شیعوں کے اقوال میں ایسی مشابہت تامہ ہے کہ آئین مطابقت و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ ان کے طریق کا ماخذ کیا تھا۔ استخراج مسائل شرعیہ میں قیاس کو انھوں نے اس قدر نقل دیا ہے کہ ان کے اقوال میں علماء اہل بیت کے احکام کا عکس معلوم ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے اقوال کو اچھی طرح سمجھنے سے شیعوں کے مسائل بخوبی سمجھ میں آسکتے ہیں۔ امام اعظم نے سنہ ہجری میں وفات کی۔ جس ملک کے وہ بانی ہوئے اسکو حنفی کہتے ہیں۔ اور یہی ملک اکثر مسلمانان ہند اور افغانہ اور ترکمان اور قزلباگل وسط ایشیا کے مسلمانوں میں

سے شایع یہ قول جناب مصنف کا صحیح نہیں ہے کیونکہ اخباری قیاس کی بالکل منکرین و مابت اصولی اسکے کچھ قائل ہیں اور اگر مشابہت ہے تو اصولی اور حنفی میں ہے نہ یہ کہ اخباری اور حنفی میں ہو۔

بلکہ ترکوں اور مصریوں میں بھی جاری ہے۔ پر نسبت اور فرقوں کے احکامات یعنی منہج و سب لوگ
 کثرت ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے اقوال کی توضیح ان کے دو شاگردوں امام ابو یوسف اور امام محمد
 کی جو بعض اہل سنت کے نزدیک اپنے استاد سے زیادہ فانی و گرامی ہوئے۔ جب یہ دونوں
 صاحب امام اعظم کے قول سے اختلاف کرتے ہیں تو ان کی فتوے کو ان کے استاد کے فتوے پر ترجیح
 دی جاتی ہے۔ عجبات یہ ہیں کہ اکثر مسائل میں جو انتقال الکلیت سے متعلق ہیں خواہ انتقال
 بالوصیت ہو خواہ دوسری قسم کا انتقال ہو امام ابو یوسف کا قول دیگر شاگردان امام اعظم
 کے اقوال سے بلکہ کبھی کبھی خود امام اعظم کے قول سے زیادہ متبع ہوتا ہے۔ اسی طرح سے مسائل میں
 میں امام محمد کا قول اور ان کے اقوال سے زیادہ مستند سمجھا جاتا ہے۔

دوسرے فرقہ اہل سنت کے بانی ابو عبد اللہ مالک ابن انس ہوئے جس کا مسلک و فقہ
 شمالی میں علی الخصوص مراکش اور الجزائر میں جاری ہے۔ احناف نے ائمہ اربعہ میں ہر ایک
 بارون الرشید وفات کی۔ تیسرے فرقہ اہل سنت و جماعت ابو عبد اللہ محمد ابن ابی یوسف
 وہ شہر خازنہ واقع ملک شام میں اسی سال پیدا ہوئے جس سال امام اعظم ابو حنیفہ نے انتقال کیا۔
 اوّل شہر جری دہشتہ عہد میں بعد ماہون الرشید مصر میں وفات کی۔ وہ شیعہوں کے امام شہتم
 علی ابن موسی الرضا کے معاصر تھے اور ان کا مسلک افریقہ شمالی میں اور بعض بلاد صحرین اور عرب کے
 بلاد جنوبی میں اور جزیرہ نمائے ملایا میں اور جزیرہ سیلان یعنی سرحدیب میں جاری ہے۔
 احاطہ بمبئی کی بورون میں بھی ان کے مقلد وجود میں۔ چوتھے فرقہ اہل سنت کے بانی
 ابو عبد اللہ احمد ابن حنبل الشیبانی ہوئے۔ ان کا مسلک ماہون الرشید اور مقتسم باندہ کے
 بعد خلافت میں خوب چمکا۔ یہ دونوں خلیفہ معتزلی تھے۔ امام احمد ابن حنبل کے منصب
 بغداد مذہبی نے اور ان کی اس کوشش نے کہ عوام کا لانا عام کی آتش نقشب کو فروخت کر کے
 لے بہت ہذا تبرک جو امام مالک نے اپنے پیران خاص کے لیے چھوڑا ہے وہ کتاب احادیث مؤلفا
 جو صحاح ستہ میں داخل ہے ۱۲ منہ۔

خلیفہ وقت سے باقی لوگوں کو حکم دیا کہ ان کے خلاف کر دیا۔ انھوں نے سترہ ہجری میں انتقال کیا اور بیت مقدس اور عقبہ کی طرف لوٹ کر پہنچے۔ امامین اور بیانیہ نے جو معتزلہ کے اعتقادات کو تمام ممالک عرب و سرین و ایرانی کی کوشش کی تھی گرہ سیاب نہوا تو اس ناکامی کے مواخذہ دار احمد ابن حنبل سے اور ان کا مسلک برپا کیے بغیر باقی ممالک اسلام پر پہنچے اور اس ظلم و تعدی نہ بھی کے ذمہ دار بھی دی ہیں جس سے ہزار ہا مسلمانوں کی خونریزی ہوئی۔

پس اہل سنت میں ایسا بڑا مذہب الیہ السلام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد ابن حنبل میں ہے۔ اصول اعتقادات تو ان سب کے ایک ہیں مگر قیاس کی بحث متفرق ہوئے کے باوجود ان فرقوں میں ایک کی تفسیر میں ان سب میں اختلاف ہے۔

امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد ابن حنبل قیاس کو مسائل شرعیہ کے استخراج میں بالکل دخل نہیں دیتے بلکہ انھیں صرف کے تابع ہیں۔ وہ قیاس قیاسی کے بجائے قیاس فاضل میں ہیں اور نہ احکام شرع کے معنی ایسے لگاتے ہیں کہ اگر شرع میں ایک مقدمہ خاص کے حالات مخصوصہ کے مناسب و موافق ہو جائے۔ اسی وجہ سے ان کے غلبہ میں کو اہل الحدیث کہتے ہیں غویہ غیر خدا ہے قیاس پر عمل کر کے حکم فرمایا ہے اور ان کی اولاد اجماع نے قیاس کی سخت پابندی کی ہے اسی وجہ سے اہل حدیث (بنو قاطن) کے احکام میں ایک آزادی اور قرظ لگی پیدا ہو گئی تھی جبکہ اترنیک امام ابو حنیفہ کے نفس پر ہوا۔ امام ابو حنیفہ نے اور ان کے شاگردوں نے جو قیاس پر عمل کرنے کی تاکید فرمائی ہے وہ خدا دے عالمگیری کی چند عبارتوں سے ظاہر ہے۔ امام ابو حنیفہ کے اتباع اہل الراس والقیاس کہلاتے ہیں۔

مقدمہ

براصحا صاحبین شیعہ اسلام نے قوانین اسے ترقی نمایان عورتوں کی حالت میں ہوئی۔

۱۱۰۔ سیرین بھی اور ان یو دین بھی جو جزیرہ نما عرب میں سکونت پذیر تھے عورتوں کی حالت بہت

سے تشریفاتی کے علو انحراف تاریخ ابن خلدون ناخط ہو۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر وہ نابالغ ہوئی تھی تو اس کے باپ کو اس کے بیچ لانے کا اختیار تھا۔ اس کا باپ اور باپ کی وفات کے بعد اس کا بھائی جو باپ کا ایک ساتھ سلوک کرتا تھا۔ بجز کسی نہایت خاص صورت کے سبھی بالغ و نابالغ کے برابر تھا۔
 مشرکین عرب میں عورت صرف ایک ہی چیز کے لئے بے اختیار ہو جاتی تھی اور اسے باپ یا شوہر کی ملکیت کا ایک جزو و اعظم تصور کیا جاتا تھا۔ اور شوہر کی سیوا میں اور شوہر کے اسمی و ثمنی یا بیٹوں کو بطور ترکہ پدری کے ملتی تھیں۔ اسی وجہ سے یہ نامی امان کی شادی اکثر و بیشتر بیٹوں کے ساتھ ہو جاتی تھی۔ اور جب یہ رسم قبیلہ اسلام میں جاری کر دی گئی تو اس کا نام تو خنیس کا حاج الوقت رکھا گیا یعنی بیانی کا نکاح۔ زمانہ جاہلیت میں بی بی شامہ سے اسلام میں جب کہ عورتوں سے استغناء نہ تھا کہ لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیتے تھے یہ ہولناک رسم قبیلہ قریش اور قبیلہ کنندہ میں جاری تھا اور اس کی بڑی سخت مذمت قرآن مجید میں کی ہے اور یہ حرام کر دیا گیا اور اس کے واسطے سخت سزا میں مقرر کی گئیں۔ اور اس کے ساتھ یہ رسم قبیلہ بھی حرام کر دیا گیا کہ عرب منسل اور قبیلمندوں کے بچوں کی قرابانیاں اپنے معبودوں پر چڑھاتے تھے۔

شرع محمدی کے بموجب عورت کی حیثیت انگلستان کی عورتوں کی حالت سے بہتر و برتر ہے جب تک وہ ناکتہ ذرا رہتی ہے اپنے ماں باپ کے گھر میں رہتی ہے اور عینک نابالغ رہتی ہے کہ سقیہ اپنے باپ کے یا اس کے قائم مقام کے اختیار میں رہتی ہے۔ جو بین وہ بالغ ہو جاتی ہے تمام حقوق شرعی اس کو حاصل ہو جاتے ہیں جو بالغ اور رشید انسان کو ملنے چاہئیں۔ وہ اپنے میں جہارت ذیل میں سے نقل کی ہے اگر اصحاب رسول ﷺ کا اتفاق علی قول یہم ہو نہ ہو اگر ان کے تابعین کو اتفاق رہے ہو تو قاضی کو ان اصول پر چلنا چاہیے جسکی پابندی تابعین اصحاب نے کی ہے لیکن اگر تابعین میں بھی اختلاف ہو تو قاضی کو چاہیے کہ اس کے دلائل کو جانچ کر جو قول صالح و نزدیک ہو اس کو اختیار کرے۔ اسی قسم کی اور عبارتیں بھی اس کتاب میں موجود ہیں جس سے مذہب حق کے اعتقادات بخوبی واضح و دلچسپ ہیں۔ امانہ سے اس نے سرفرازی و فاضلہ جو ۱۲۔ منہ
 عَلَيْهِ وَالْمَرْوَدَةُ سَعَلَتْ هِيَ بَأَيِّ ذَنْبٍ قَتَلَتْ اَقْسَرُ اَنْ مَجِيد

بھائیوں کے ساتھ ماں باپ کے تکریمین حصہ پاتی ہے اور اگر چہ بیٹے اور بیٹی کے حصہ میں فرق ہے مگر یہ فرق بھائی اور بہن کے حالات کا منصفانہ لحاظ کر کے رکھا گیا ہے۔ شادی کے بعد بھی اسے تنفس میں کچھ فرق نہیں آتا۔ اور وہ ایک جہاگاہ ممبر یعنی شریک سوسائٹی کی پاتی رہتی ہے اور اسکا وجود اس کے شوہر کے وجود کے ساتھ ایشیہ نہیں ہو جاتا (جیسا انگریزوں کا مقولہ ہے) اسکا مال اس کے شوہر کا مال نہیں ہو جاتا بلکہ اسکا مال اُسی کا رہتا ہے اور وہ ایک ذاتی حق اپنی ملکیت میں رکھتی ہے۔ وہ اپنے قرضداروں پر علانیہ عدالت میں نالش کر سکتی ہے اور کسی ولی کو شریک کرنے یا اپنے شوہر کے نام سے نالش کرنے کی ضرورت نہیں کہتی۔ جب وہ اپنے باپ کے گھر سے اپنے شوہر کے مکان میں جا چلتی ہے تب بھی اسکو سب حقوق شرعی وہی حاصل ہوتے ہیں جو مردوں کو حاصل ہیں۔ تمام موابج و حقوق جو ایک عورت اور زوجہ کو حاصل ہونی چاہئیں اسکو صرف مرد و اخلاق کے رو سے نہیں حاصل ہیں جسکا کچھ اعتبار نہیں ہے بلکہ نص قرانی کے بموجب حاصل ہیں۔ وہ اپنی جائداد کو بلا اجازت شوہر منتقل کر سکتی ہے اور وصیت کر سکتی ہے۔ وہ اور وں کی جائداد کی منتظم اور وصیہ مقرر ہو سکتی ہے اور اوقات کی متولیہ بھی مقرر ہو سکتی ہے۔

مسلمانوں میں نکاح ایک معاہدہ ہے جس میں کسی نکاح کے ہونے یا کسی رسم نہ ہونے کا بجا آنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ معاہدہ نکاح سے مرد و عورت کی ذات پر اس سے زیادہ اختیار نہیں حاصل ہو جاتا جتنا نسب میں لگتا ہے اور اس کے مال اسباب پر تو مطلق اختیار نہیں حاصل ہوتا۔ زوجہ مسلمہ اپنے شوہر کے گھر میں ان سب حقوق پر قابض رہتی ہے جو شارع نے اسکو بطور ایک ذمہ دار ممبر یعنی شریک سوسائٹی کے عطا فرمائے ہیں۔ اس پر جہاگاہ اور بلا شرکت غیر نالش ہو سکتی ہے۔ وہ بلا واسطہ امین یا ولی جائداد لے سکتی ہے اور ایک خاص حق اپنے شوہر کی جائداد میں کرتی ہے جو قبل وقوع نکاح طلی ہو جاتا ہے۔ اس کے حقوق مادی کا تسلیم ہونا خاص خاص مجموع یا قاضیوں کی نازک مزاحی پر جو قوت نہیں ہے۔

۱۰. اپنے شوہر سے معاہدہ کر کے درصورت خلاف ورزی معاہدہ اسپر نالش کر سکتی ہے۔

جو کچھ وہ اپنی ذاتی محنت و مشقت سے کماتی ہے اسکو اسکا معمول خرچ شوہر اڑا نہیں دال سکتا

اور کوئی یرم و سنگدل شوبہ بلا خوف سزا اپنی ذوب کو ذوب کر سکتا ہے۔ چنانچہ ایک موقع محافل

قول نمبر 22 البتہ ممکن ہے کہ ایشیا میں بھی امریکا کی طرح پوشیدہ فطرت ہوتا ہو مگر مسلمان شوہر کو اپنی

زوجہ پر زیادتی کرنے کا حکم شرع محمدی میں کہیں نہیں لکھا ہے۔ اگر وہ گناہ کرتا ہے تو اسکو گناہ

تجھ کو کرتا ہے اور اپنے دل میں عذابِ آخرت سے ڈرتا رہتا ہے۔ جب کوئی شخص اپنے اہلِ حم پر

کوئی ظلم کرتا ہے گو وہ ظلم کیسا ہی خفیف ہو تو وہ خوب جانتا ہے کہ مظلومہ کا انتقام لینے کے لیے

قاضی صاحب موجود ہیں، یہی وسیع صاحب پھر فرماتے ہیں کہ ”ہمارے عام قانون کے بموجب

زوجہ شوہر کے اختیامین بالکل آجاتی ہے یہاں تک کہ جو عورت شادی کے وقت گرجا میں نمودار

اور حسین اور مولائی تھی وہ عورت اپنے شوہر کی جو رخصت سے پہلے کافات قانوناً کیچہ نہیں ہو سکتی

پندرہ سال کے بعد گرجا تہ ذلیل و خوار و نحیف و مزار اور مفلس ہو کر رکھتی ہے، مکمل تاریخ وین اسلام

کی قیامت تک ان لوگوں کی نکتہ۔ یہ کہ موجود ہے جو کہتے ہیں کہ شرع محمدی میں عورتوں پر نہایت سختی ہے

زمانہ قدیم میں متعدد ازواج کا رسم سب قوموں میں جاری تھا۔ اور جب یادستادہ وقت

اس رسم کو عمل میں لاتا تھا اور بادشاہ ہر ملک میں غلط سمجھا جاتا تھا تو رعایا بھی اس

رستم کو مقدس جا کر نعل میں لاتی تھی۔ ہنود میں تعبد و ازواج کی دونوں قسمیں قدیم الام سے

جاسی چلی آتی ہیں۔ زمانہ سافت میں قوم مید اور اہل بابل اور اہل عشتار اور اہل فارس میں

کوئی تعداد اذون کی مقرر نہ تھی۔ اس زمانہ میں کبھی جہنم کو اجازت دینی ہے کہ جتنی بیبیاں

جاہن کرین۔ بنی اسرائیل میں اتحاد و ازواج کا رسم حضرت موسیٰ کے زمانہ سے پیشتر جاری تھا

اور حضرت موسیٰ نے اس تم کو بیعتہ قائم رکھا اور کوئی تعداد ازواج کی غی اسرائیل کے لئے نہیں

۱۰۰

ایک عورت کے متعدد دشوہر - مت مجھ !

مقرر کی۔ اخیر زمانہ میں یہود کی تائید و کتاب حدیث و فقہ یہود میں ازواج کی تعداد شوہر کی استطاعت پر موقوف رکھی گئی ہے کہ جتنی بیویوں کو ان نفعہ مناسب دینے کا مقدر رکھتا ہو کر سکتا ہے۔ اور اگرچہ رہبانیت (علماء یہود) نے نصیحت کی ہے کہ اکای بی بی سے زیادہ نہ کرنا چاہیے لیکن فرقہ قراطیہ نے اسے اختلاف رائے کر کے ازواج کی تعداد مقرر کرنے کے جواز کو تسلیم کیا ہے۔ زمانہ سلف میں اہل تحننس سے زیادہ لوگوں کو قوم مذہب شائستہ اور صاحب عقل و ہنر تھے انہیں بھی زوجہ ایک مال تجارت قابل انتقال و لائق بیع و جمع جاتی تھی اور صحت زوجہ سے بھی اسکا انتقال ہو سکتا تھا۔ اور زوجہ ایک بلا بھی جاتی تھی جسکا ہونا انتظام خانہ داری اور افزونی نسل کے لیے ضرورت تھا۔ ہر باشندہ اہل تحننس اسکا مجاز تھا کہ جتنی بیبیاں چاہے کرے تاکہ کو دماستہ نیز مویج جبل یونانی نے بغیر وہابا ہات لکھا ہے کہ ہماری قوم میں تین قسم کی عورتیں ہیں اُنچیس قسم کی عورتیں شرعی یا نہ شرعی بیبیاں ہو سکتی ہیں۔ رومیوں میں بھی تعداد ازواج کا رسم کم و بیش اُن زمانہ تک باری راجیکہ قوانین جیٹین۔ قیصرین حرام کر دیا گیا۔ گو تعداد ازواج قانون دیوانی میں ممنوع کر دیا گیا مگر اس مانعت کا اثر لوگوں کے اخلاقی خیالات پر کچھ نہیں ہوا اور یہ رسم اسوقت تک عمل میں لایا گیا جب تک کہ نظام جدید تمدن میں اسکی مانعت کر دی گئی بیاہتابی بی کے سواے اور ب بیبیاں بڑی خرابیوں میں مبتلا رہتی تھیں۔ وہ کچھ حقوق نہ رکھتی تھیں اور قانون میں اسکا کچھ تحفظ نہیں کیا گیا تھا بلکہ وہ اپنے سنوں مزاج شوہروں کی کنیزی کیب کرتی تھیں۔ اور انکی اولاد حرامی کھلاتی بھی اور ترکہ پدر سے بالکل محروم بھی جاتی تھی اور بد قوم اور کم ذات تصور کیا جاتی تھی۔ کم ذات عورتوں شادیان کرنا امر اوہل دول پر منحصر تھا بلکہ پادری لوگ بھی تجر دور بہانیت کی رسم کو اکثر بالائے

۱۔ کوڈنیک صفحہ ۴۴ جلد ۱۔ ملاحظہ ہو ۱۲ منہ ۵۵ النجی صاحب کی تاریخ یہود و مسیحین جلد ۲۔ صفحہ ۳۳۳
۲۔ ۱۔ اور ان سائیکلو پیڈیا میں مضمون نکاح ملاحظہ ہو ۱۲ منہ ۵۵ یہ قدیم ہے۔ تخت یونان کا نام بہت براغظیم نشان
اور نئی و گرنی شہر تھا ۱۲ منہ ۵۵ کین صاحب کی تاریخ نواں سلطنت جلد ۲۔ صفحہ ۲۰۷ ملاحظہ ہو

طاق رکھا اور دواج مشروع یا غیر مشروع کر لیتے تھے۔ تبلیغ سے بخوبی ثابت ہے کہ تھوڑا ہی عرصہ گزرا ہے کہ تعدد ازواج ایسا فعل قبیح نہ سمجھا جاتا تھا جیسا اب سمجھا جاتا ہے۔ خود سینٹ گسٹائن جبکہ عیسائی بہت بڑا ولی اور پیشوا سنے دین سمجھتے ہیں اور جنہوں نے دین مسیحی انگلستان میں جاری کیا تھا تعدد ازواج کو فحش اور معصیت نہیں قرار دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تعدد ازواج اس ملک میں گناہ نہیں ہے جہاں وہ ایک آئین یا قانون ہو گیا ہو۔ اور ہالم صاحب مونچ جیل لکھتے ہیں کہ مصلحان جہنمی سولہویں صدی عیسوی تک دوسری اور تیسری شادی کو پہلی شادی کے سانچے پر ہی مانتے تھے جس صورت میں کہ اولاد نہ ملتی ہو یا اور کوئی ایسا سبب ہو جو اگلے زمانہ کے عیب و ریوہ میں تعدد ازواج کے علاوہ یہ سبب بھی جاری تھا کہ شرط یہ یا چند دوسرا سبب نہ تھا۔ ایسی نا اہم و نابالغ اخلاقی خیالات کا نہایت خراب اثر اس نظام تمدن یعنی طرز معاشرت پر ہوا جو جزیرہ مالے عرب کے اندر جاری تھا اور عرب کی حدود کے باہر بھی اخلاقی حالت ویسی ہی خراب تھی۔ سلطنت ایران اور سلطنت روم میں عورتیں بہت ذلیل و خوار تھیں شدید التعصب پادری جبکہ عیسائیوں پاک اعتقاد نے چند عرصہ کے بعد اولیاء اللہ کے درجہ پر پہنچا دیا غالبہ نفسانیت سے موانع میں عورتوں کی ہجو و مذمت کرتے تھے اور انکی شرارتیں بیان کیا کرتے تھے اور یہ بھول گئے تھے کہ بویہ بپہنے عورتوں میں نکالے ہیں وہ ہمارے ہی اتفاق باہنی اور خست طہینت کا عکس دکھاتے ہیں۔ الغرض یہ وہ زمانہ تھا کہ نظام تمدن کی عمارت عالی شان بہ طرف نہم ہوتی جاتی تھی۔ اور جو باتیں اسکے ثبات و قیام کا باعث تھیں وہ رائل ہوتی جاتی تھیں۔ اور غیل مچا ہوا تھا کہ قدیم طریقے تمدن کے تجربہ کی مینہ ان میں تولے گئے تو ناقص نکلے۔ ایسے زمانہ میں شارع اسلام نے قدیم نظام تمدن اور کمنہ طرق معاشرت میں اصلاحیں کیں۔ شارع اسلام نے حرم نسوان یعنی عورتوں کی عزت کرنے کے مسئلہ کو احکام ضروریہ اسلام میں داخل کر کے خود جاری فرمایا اور انکی پیروان پاک اعتقاد نے انکی خیر نکاح اختر کے فضائل مناقب پر نظر ایک مخالف ہاتھوں جنت رکھا۔ جن قوانین کو رسول خدا

نے شیائے کیا انہیں نکاح مشروط کو قطعاً حرام کر دیا اور نکاح چند روزہ یعنی متمہ کی اجازت فرمائی
ابتداء میں دی گئی تھی یہ سن کر عجمی بن اسکو بھی حرام کر دیا۔ شارع اسلام نے اپنی شریعت میں عجمیوں کو
وہ حقوق عطا فرمائے جو انکو بھی نہ حاصل ہوئے تھے اور وہ اختیارات انکو دیے جنکی قدر جو ان میں
زمانہ ترقی کرتا جائیگا معلوم ہوتی جائیگی۔ اور تمام اختیارات اور احکامات شرعی کے بحال لانے میں
عورتوں کو مردوں کا ہم پلہ بنا دیا۔ شارع اسلام نے ازواج کی ایک خاص تعداد مقرر کر کے
تعداد ازواج کو محدود کر دیا اور چاروں بیویوں کے ساتھ ہمہ وجہ برابر برتاؤ کرنے کو شوہر پر فرض
عین کر دیا۔ یہ بات قابل غور ہے کہ جس آیت قرآنی میں چار ازواج کی اجازت دی گئی ہے
اُسکے آخرین ایک فقرہ ایسا لکھا ہے کہ جس سے پہلے فقرہ کا مضمون کٹ چھٹ کر ایک متغیر عدد
مباح باقی رہ گئی ہے۔ پہلے فقرہ میں لکھا ہے کہ ۲۲ تم دو باتیں یا چار نکاح کر سکتے ہو اس سے نیا
نہیں کر سکتے۔ دوسرے میں فرمایا ہے کہ ۲۲ اگر تم سب سے عادلانہ اور منصفانہ برتاؤ نہ کر سکو تو ایک
نکاح کر دو متحقق اسلام نے اس نہایت اہم و ضروری شرط سے چشم پوشی نہیں کی ہے اور
آیات قرآنی میں لفظ و عدل کے جو معنی لیے گئے ہیں سکو خوب ملحوظ رکھا ہے۔ ابتداء اسلام
میں بھی یعنی تیسری صدی میں بعد خلافت مامون الرشید علماء معتزلہ نے فرمایا ہے کہ احکام
قرآنی کو نہیں و مسلم دیکھنے سے ایک زوجہ کر کے کا حکم ثابت ہوتا ہے۔ اور اگرچہ یہ تو کل ظالم کے
ظلم و جور سے اُن علمائے عظام کے اقوال شائع ہونے پائے مگر ہم یہ یقین تمام تعلیم یافتہ
مسلمانوں میں تدبیراً قوت پکڑتا جاتا ہے کہ تعداد ازواج شریعت غور اسکے بھی اسی قدر خلاف
بستمہ تہذیب و تائسکی اور علم و فضل کی ترقی کے منافی ہے۔ علی الخصوص یہ خیال مسلمانان
ہند میں اگر اعتقاد نہ ہی نہیں سمجھا جاتا تو ایک عمدہ نصیحت تو نہ تو سمجھی جاتی ہے اور بہت سی

سلاہ زمانہ میں عرب اپنی عورتوں اور بچوں کو جو قبائل عرب کی باہمی مکار و مجاہد میں شریک نہ ہو سکتے تھے
والدین و شوہر کا ترکہ لینے دیتے تھے ۱۲۰۰ سے وہ آیت یہ ہے فالنکحی ما طأب لکم من النساء مطلقاً و من لای ان
خلفہ الا فداً و اولاداً یعنی نکاح کرو عورتوں جیسا تم اچھا ہے و عورتیں نہ بننا چاہو کر کے اور اگر نہ ہو سکتے

اسباب خارجی اس خیال کے ساتھ شریک ہو کر تعدد ازواج کی رسم کی جنگی مسلمانوں میں کر رہے ہیں۔ اس ملک میں اب یہ دستور تھا جاسے کہ ایک نکاح نامہ بائین نمونہ شوہر پانچ سے لکھو لیا جاتا ہے کہ زوجہ اولیٰ کی حیثیت یا ت کوئی حق یا شائبہ حق نکاح نامہ کی حدود دیکھتا ہوا جسکا وہ مدعی ہو عمل میں نہ لایگا۔ یہ دستور مانع قوی رسم تعدد ازواج کی نشوونما پانے اور قائم رہنے کے لئے ہندوستان میں فی الحال فیصلہ ہی نہ ہوئے مسلمانوں سے زیادہ خواہ اعتقاداً خواہ ہمتاً۔ ایک ہی زوجہ پر قائل ہیں۔ تعلیم یافتہ مسلمانوں میں جو اپنے اسلاف کے تاریخی حالات سے واقف ہیں اور اپنے بزرگوں کے حالات کا مقابلہ اور تعالیٰ اور قوموں کے احوال سے کر سکتے ہیں تعدد ازواج کا رسم ناپسند بلکہ مکروہ و متروک ہوتا جاتا ہے۔ اور کینیل مسکب اگر گیر صاحب کے بیان کے موافق اہل ان میں فیصدی صرف دو آدمی متعدد بیویوں کی مشکوک لذت اٹھانے ہیں۔ اُمید قوی ہے کہ آئندہ ایک جماعت علمائے اسلام باہم شوریٰ کر کے یہ فتوے دے دیگی کہ تعدد ازواج منحل غلامی و بندہ گری کی شریعتِ غرہ کے سراسر خلاف ہے۔ اسکا انکار نہیں ہو سکتا کہ چند رسوم و قوانین جو مسلمانوں نے زمانہ جاہلیت سے اخذ کیے ہیں اور جو صرف آثار و علامات سلف کے قبیل سے ہیں مسلمان قوموں کی ترقی کے مانع اور سد راہ ہوئے ہیں۔ چنانچہ عورتوں کی پروردہ نشینی کا رسم بھی ایسا ہی ہے۔ قدیم زمانہ میں یہ رسم بہت قوموں میں جاری تھا۔ یہاں تک کہ اہل تخیل بھی اس دستور کی محنت پابندی کرتے تھے۔ ناشائستہ اور نازیبیت یافتہ قوموں کی عافیت کے لحاظ سے اس دستور سے بہت سے فوائد ہیں۔ شارع اسلام نے اس رسم کو اپنے ہم عصر قوموں میں جاری پایا اور اسکے فوائد پر غور کر کے اسکی پابندی اپنی امت پر فرض کر دی۔ اس سوال کا جواب دینا غیر ممکن ہے کہ آیا شارع اسلام کا منشاء یہ تھا کہ یہ رسم ایک قانون اخلاقی کی قوت حاصل کرے یا ایسی سخت پابندی اسکی کجائے جیسی اب کیجاتی ہے۔ تاہم یہ گمان کرنا غلط ہے کہ شرع شریعت میں کوئی ذکر سکونگے تو ایک سے۔ ۱۲ مستزیم

بات ایسی ہے جو اس دستور کے دوام و استمرار کا باعث ہے۔ شارع اسلام نے جو حکم عورتوں کی پردہ نشینی کا فرمایا ہے اسکی حقیقت اس سے خوب ظاہر ہے کہ انکے اہل بیت ہمیشہ اس قید سے آزاد رہے۔ وہ فسق و فجور سے زمانہ جاہلیت میں عرب اور یہود اور نصاریٰ کی طرف سے معاشرت و عنوان معیشت کو از حد جواب کر چکی تھیں اسی کا مقصد تھا کہ اصلاح اسکی کی جائے۔ اس میں شک نہیں ہے کہ شارع اسلام نے جو عورتوں کے پردہ کا حکم فرمایا تو جو فسق و فجور کا سد باب تھا اس سے کرکٹ کیا اور یہ ہم قبیح جو شر کریں۔ بہین جاری تھا کہ ایک عورت پوشیدہ طور سے متوجہ شوہر کرتی تھی یہ جی مسرود ہو گیا۔

دین تاجر صاحب عورت کا قول ہے کہ مسلمانوں میں حرم سران و جہ و شوہر کے راحت کا گھر ہے۔ غیوروں کو جو عورتیں دے گئے کی ممانعت اسوجہ سے نہیں ہے کہ عورت کو حق اعتبار نہیں ہے بلکہ اس سبب سے ہی کہ قلم سے یہی دستور چلا آیا ہے۔ اشیاء کی اعلیٰ قوموں میں یعنی مسلمانوں میں اور غیر میں جو احترام و امتزاج عورتوں کا کیا جاتا ہے اسکا ثبوت باسانی ہی مل سکتا ہے۔ زوجہ و شوہر کی باک و سمانعت اور بے لگائی قائم رکھنے کے لیے پردہ کا رسم نکالا گیا ہے جسکو خور و شوہر بھی نہیں اٹھا سکتا۔ اندر مرد کے معنی بی بی عورتوں کا گھر یا مکان ہے جسکو اہل یورپ یا اہل عورتوں کا قیون گھمبیرین زنانہ دیکھ کر ایران میں اندرون کہتے ہیں جسے مقدس حدود کے اندر نشانہ کی حکومت ہوتی ہے۔ اس دائرہ کے اندر شوہر کی کچھ نہیں چلنی بلکہ عورت کی آزات روجہ کے وہ گھر کے اندر جانے بھی نہیں پاتا۔ لگے چلکر ہم بیان کر گئے کہ زوجہ کے حقوق کا تحفظ شرع میں کیا گیا ہے۔ اس

۱۔ حضرت عائشہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کے حوالہ سے کہ سارے حضرت صحابہ کرام نے اتفاقاً ہمیں نہیں اس پرانی کا اہتمام کرتی تھیں جو حضرت عائشہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کے محل اور انی و بیچ کے مکان و ذکر کرتی تھیں۔ خود حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا نے بھی اس بات کو شریف لائی تھیں۔ حضرت عائشہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا نے جب ایک سب اعضا کو لے کر بلا بلا بیچ یہ دو گئے تو اپنے بچہ کو شہر احمد سے بچایا اور انکی حرات و حریت سے عیب اللہ ابن زیاد جیسا فخر و

مقام پر ہم صرف اُسکی حالت موجودہ کا ذکر کرتے ہیں۔ مسلمانوں میں زوجہ کی حالت پر بالجموع نظر کیجیے تو یورپ کی کسی عورت سے برتر نہ پائے گا۔ یہ آپ کی عورتوں سے اُسکی پس ماندگی کا باعث یہ ہے کہ اہل اسلام میں عموماً تعلیم نسوان کا رواج نہیں ہے۔ یہ سبب نہیں ہے کہ شرع میں کچھ خاص احکام ایسے ہیں جو عورتوں کو مضر ہیں۔ اُسکی قانونی حیثیت تو یقیناً یورپ کی عورتوں کی کٹافنی حالت سے بہتر و برتر ہے۔ اُسکو ایسی آزادی حاصل ہے کہ جو حقوق جو واجب شرع نے اُسکو بخشے ہیں انکو وہ پورا پورا اعلیٰ میں لے سکتی ہے۔ تمام مقدمات میں جو اُسکی ذات خاص سے یا اُسکی جائداد سے تعلق میں وہ اپنے ذاتی حق سے اور بالواسطہ اپنے پدر و شوہر کے کارروائی کر سکتی ہے۔ وہ اپنا اختیار خود مقرر کرتی ہے اور اپنے تمام اختیارات اُسکو دیتی ہیں وہ اپنے شوہر اور اپنے گھنے کے مددوں سے مساوی درجہ پر معاہدہ کرتی ہے لہذا گناہ شوہر اُس سے بدسلوکی کرتا ہے تو اُسکو نکاح کے فسخ کر لینے کا حق حاصل ہے۔ وہ اپنے اور اپنے بچوں کے نام و نفقہ کے لیے اپنے شوہر کے نام سے قرض لے سکتی ہے۔ اگر اُس کا مذہب شوہر کے دین کے خلاف ہے تو وہ اپنے رسوم مذہبی کو آزادانہ اور میاں کا نہ ادا کرنے کا دعویٰ کر سکتی ہے۔ اگر شوہر ذی مقدور ہے تو اُس پر فرض ہے کہ اپنے زوجہ غیر مسلمہ کو مسواک مہیا کر دے کہ وہ اپنی عبادت گاہ میں جا کر اپنے طریق کے موافق عبادت کرے۔ امور دین میں وہ ذرا بھی اپنی زوجہ کو نہیں ستا سکتا اور مسلمان ماں کی طرح وہ بھی اپنی اولاد کی حرارت کی مستحق ہے۔ قبل نکاح جو مہر اُس کا قرار دیا گیا ہے وہ اُس کا مال ہے اُس کا جو بی چاہے اُسکو کرے۔ مہر سے متمتع ہونے کے لیے اُسکو درمیانی آدمیوں اور امینوں اور ولیوں کی کچھ ضرورت نہیں ہے جب شوہر سے اُسکو کچھ ایذا پہونچے تو وہ یہ حق رکھتی ہے کہ اپنی حیثیت شخص سے شوہر پر نالش کرے۔ اُس کا مہر اُس کے شوہر کے تمام دیون پر مقدم ہے اور شوہر اُس کا قرضدار سمجھا جاتا ہے۔ جب تک لڑکی نابالغ رہتی ہے باپ کو اُسکی شادی کر دینے کا حق اُسی طرح

حاصل ہوتا ہے جس طرح نابالغ لڑکے کا نکاح کر دینا کا بوتا ہے۔ مگر امید بیان کیا جائیگا کہ یہ اختیار باپ کا اس طرح محدود کر دیا گیا ہے کہ جب قریب کا گمان ہو یا یہ احتمال ہو کہ اس نکاح سے لڑکی کو منہ پہنچے گا تو باپ کے بعد چرونی شریعی ہو وہ ایسے نکاح سے مانع ہو سکتا ہے۔ اگر کسی نابالغ لڑکی یا لڑکے کا نکاح باپ کے سوا کسی اور ولی شریعی کر دے تو اس لڑکی یا لڑکے کو اختیار کامل حاصل ہے کہ بعد بلوغ اس نکاح کو فسخ کرالے۔ زن بالغہ و رشیدہ کا نکاح کسی حالت میں بغیر اسکی مرضی رضامندی کے صحیح نہیں ہے۔ اور کوئی نکاح صحیح نہیں ہے تا وقتیکہ شوہر زوجہ کا منہ قبول کرے۔ فی الواقع مہر جواز وصحت نکاح پر وقت مہر ہے جو اور زوجہ مسلمہ پر خواہ غیمہ مسلمہ۔ رومیون میں دستور تھا کہ زوجہ ہمیشہ لاتی تھی اور اسی رسم کو بعض یورپائی ممالک کچھ ترکیم کے اختیار کیا ہے۔ ہندوستان کے مسلمانوں میں بھی جوہر دینے کا دستور ہے۔ لینے لڑکی کے ان باپ زویور اور ظروف وغیرہ و دائع کے وقت لڑکے ساتھ لڑتے ہیں مگر یہ سب چیزیں اسی کا مال ہوتا ہے۔ بعض اوقات نقد روپیہ یا نوٹ جہیز میں دیتے ہیں۔

ہندوستان میں مہر کی مقدار بہت زیادہ رکھی جاتی ہے اور بعض اوقات شوہر کے مقدور سے زیادہ مہر بلوغا جاتا ہے تاکہ وہ طلاق نہ دے سکے۔ چونکہ شرع شریف میں نکاح ایک معاہدہ سمجھا جاتا ہے لہذا بعض حالات میں طرفین کو فسخ معاہدہ کا اختیار دیا گیا ہے۔ جن صورتوں میں طلاق شوہر کی جانب سے ہوتا ہے یا اس کے کسی کردار طلاق کی ضرورت پیدا ہوتی ہے ان صورتوں میں شوہر کو کل مبلغ مہر دیدینا پڑتا ہے تب وہ شرعاً طلاق دے سکتا ہے۔ زوجہ کو مارنے پٹینے کی ممانعت قطعی ہے اور جب اس سے ہمیشہ ایسی برسلو کی گجائے تو وہ طلاق لینے کا حق رکھتی ہے۔ اور جب شوہر اسکو محو زردے یا نان و نفقہ نہ دے تب بھی وہ طلاق لے سکتی ہے۔ جب زوجہ شوہر میں کچھ نزاع یا نا اتفاق ہوتی ہے تو حاکم شرع کچھ غرض عورتوں کو مصالحو کرنے کے لیے مقرر کرتا ہے یا خود جاکر مصالحو کر دیتا ہے۔ جب تا موافقت فزلن کی وجہ سے یا اور کسی

سبب سے نا اتفاقی پیدا ہوتی ہے اور کوئی کوشش مصالحو کی کارگر نہیں ہوتی صرف اسوقت
 طرفین کو اختیار ہے کہ طلاق یا خلع یا مبارات کے ذریعہ سے فسخ نکاح کر لیں۔ جب نا اتفاقی کا سبب
 شوہر کا کردار ہو اور جب شر اسی کی طرف سے ہوا ہو یا جب طلاق کا خواہان فقط وہی ہو
 تو اسکو مراد کر دینا واجب ہے اور چونکہ ہندوستان میں مہر کی مقدار ایسی کثیر ہوتی ہے
 کہ اسکا ادا ہونا محال ہوتا ہے لہذا شوہر کو طلاق دینے کا جو اختیار ہے وہ کالعدم ہو جاتا ہے
 جب نا اتفاقی کا باعث خود زوجہ ہوتی ہے اور جب وہ بغیر کسی وجہ و وجہ کے خود طلاق کی
 خواہان ہوتی ہے تو اسکو مہر سے دست بردار ہونا پڑتا ہے تب طلاق ملتا ہے۔ پس زوجہ
 بہر کیف شوہر سے اچھی رہتی ہے۔ طلاق کے حق پر جو قیود لگائی گئی ہیں وہ آئندہ تفصیلاً
 بیان کی جائیں گی۔ مگر اس مقام پر اتنا عرض کرنا ہے کہ معتزلہ نے اور فرقوں سے
 ان شرائط میں اختلاف کیا ہے جن شرائط پر جواز طلاق موقوف ہے۔ بہت بڑا اختلاف
 یہ ہے کہ حد کے نزدیک قاضی کا حکم بحال جواز طلاق کے لیے ضرور ہے۔ پس جو طلاق
 شوہر یا زوجہ کی جانب سے ہو وہ ناجائز سمجھا جائیگا تا وقتیکہ حاکم شرع اسکو نہ جائز کرے
 یا حاکم شرع کے سامنے اور اس کے حکم اور منظوری سے طلاق نہوا ہو اس واسطے کہ معتزلہ کے
 نزدیک زن و شوہر کی مرضی اور خواہش پر فسخ نکاح یعنی طلاق کو موقوف رکھنا حملہ اصول
 رفاہ عام کے خلاف ہے۔ علاوہ اسکے معتزلہ نے اور فرقوں سے اس مسئلہ میں بھی اختلاف
 کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ جو طلاق شوہر کی جانب سے ہوا اسکا کوئی سبب معقول ہونا ضرور
 صرف شوہر کی تلون مزاجی اسکا سبب معقول نہیں ہو سکتا۔ اور یہ بھی ضرور ہے کہ جب
 مصالحو کی کوئی کوشش کاگر نہ ہو تو حاکم شرع سبب طلاق کو معقول و مناسب کہے
 ان قیود سے وہ اختیارات طلاق بہت محدود ہو گئے ہیں جو بعض فرقوں کے نزدیک
 شرع میں شوہر و زوجہ کو دیے گئے ہیں کہ جب کوئی سبب ایسا ہو کہ رشتہ زوجیت و بال جان ہو جائے
 تو فسخ معاہدہ کر لیں۔ ہندوستان میں طلاق کا رواج اعلیٰ درجہ کے مسلمانوں میں

نہیں ہے اور بیچ قوموں میں بھی طلاق ایسا شاذ و نادر وقوع میں آتا ہے کہ اسکا اثر اخلاق عامہ پر کچھ نہیں محسوس ہوتا۔ اسکے دو سبب معلوم ہوتے ہیں۔ عالی خاندان لوگوں میں طلاق خدانی عورت کا خیال مان طلاق ہوتا ہے۔ اور غریبوں کو وہ جبراً نہ دھمرا جو طلاق میں دینا پڑتا ہے طلاق سے باز رکھتا ہے۔ دیگر بلاد اسلام میں جہان خانہ انی عزت کا ایسا پاس نہیں ہوتا ہے اور میر کی مقدار بھی ایسی نہیں ہوتی جیسی سنہ۔ وستان میں ہوتی ہے مان طلاق ایک اور مسئلہ شرعی ہوتا ہے جو سنی اور شیعہ دونوں کا متفق علیہ ہے مگر معتزلہ کے نزدیک مسلم نہیں ہے۔ علماء یہود کے نزدیک یہ ہے کہ جب کوئی شوہر ایک مرتبہ اپنی زوجہ کو طلاق دے دے تو کچھ کسی حال میں اس سے دوبارہ عقد نہیں کر سکتا۔ سنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک مطلقہ سے دوبارہ عقد کرنا جائز ہے مگر اس شرط سے کہ مطلقہ دوسرے شخص سے نکاح کر کے طلاق لے چکی ہو۔ یہ عجیب و غریب شرط معتزلہ کے نزدیک مسلم نہیں ہے اور اسکا اثر یہ ہوا ہے کہ ناشائستہ و نازیہت یافتہ قومیں رشک و حسد کی وجہ سے طلاق کو بلا قید و بیا کا نہ عمل میں لانے سے باز رہتے ہیں۔

مقدمہ ۲

بعض اعتبارات سے غلامی کو تعداد ازواج سے مشابہت دینا بجا ہے۔ تعداد ازواج کی طرح غلامی بھی سب قوموں میں رائج رہی ہے مگر جب انسان کے خیالات میں ترقی ہوئی اور عدل و انصاف کا خیال بھی پیدا ہوا تو یہ دونوں رسم زائل ہو گئی۔ غلامی کا دستور انسان کے وجود کا ہم عصر ہے یعنی ابتداء خلقت انسان سے یہ دستور چلا آیا ہے تو تاریخ سے اس دستور کے آثار و علامات ہر زمانہ اور ہر قوم میں پائے جاتے ہیں جبکہ علم ہکو ہوا ہے۔ اس دستور کا تخم سو سائیں یعنی تمدن کی وحشیانہ حالت میں جما اور غلامی اس زمانہ میں بھی جما رہی جبکہ ترقی خیالات اور ترقی تہذیب و شائستگی کی وجہ سے ظاہر اسکی کوئی ضرورت نہیں

باقی رہی۔ یہود اور یونانی اور رومی اور قدیم اہل جزیرہ انھیں قوموں کے آئین و قوانین اس زمانہ کے خیالات اور اس زمانہ کے رسوم و عادات پر زیادہ موثر ہوئے ہیں۔ ان سب قوموں میں دو وزن قسم کی غلامی سلم اور رائج تھی یعنی ایک وہ غلام جسے کھیت جتواتے تھے اور ایک وہ غلام جسے گھر کا کام لیتے تھے۔ عبرانیوں میں غیری سٹرٹل غلاموں اور یونانیوں میں ہمیشہ بڑی بڑی صنعتیں گذرتی تھیں۔ ان سے کھیت جتواتے جاتے تھے یا گھر کا کام لیا جاتا تھا اور سب ذلیل و حقیر سمجھے جاتے تھے اور انکی ہر حرمت اور ناخدا ترس مالک ہمیشہ ان سے مشقت شاقہ لیتے تھے۔ اخیر زمانہ میں جو قانون رومیوں میں جاری ہوا ان سے سزا موت اور شکنجہ سزاؤں کا اختیار جو قوانین لایوچ دوا کا گزرنے مالکوں کو بخشا تھا ان سے لے لیا مگر جو قوموں قوانین پادشاہ۔ حبشین قیصر کے عہد میں تالیف ہوا تھا اسی میں غلامی کو ایک قانون منجمد قوانین قدرت قرار دیا اور غلاموں کی قیمت ان پیشوں کے موافق مقرر کر کے جو پیشے کرانا ان سے منظور ہوتا تھا قبل شیوع اسلام مشرکین عرب کا دستور تھا کہ ایران جنگ کو غلام بنا لیا اور ان کو قتل کر دیتے تھے۔ ان کا مقصد ان کی فروتنی اور ان کی حالت میں رہیں۔ فی الواقع قرآن مجید میں صرف ایک قسم کی غلامی کی اجازت دی گئی ہے یعنی ان لوگوں کی غلامی جو جہاد شری میں گرفتار کیے جائیں۔ قرآن مجید میں ہر جگہ غلاموں کو یہ لکھا ہے کہ اَوْ مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ یعنی وہ لوگ جو بیعت تھیں وہ نہ ہاتھ کا بغض میں نہ حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بردہ فروش کو ناریں از انسانیت فرمایا ہے اور بندہ گری اور بردہ فروشی دو وزن کی ممانعت قطعی فرمائی ہے۔ اور عتق و رقابت یعنی بردہ آزاد کر کے کوڑا کا رتوب فرمایا ہے۔ اور مسلمانوں کو حاکم بنانے کو حرام مطلق گردانا ہے۔ اور مالکوں کو ممانعت فرمائی ہے کہ منصف خانہ اور مناب مقدر سے زیادہ کام غلاموں سے نہ لیا کریں اور ایران جنگ کو سب لونڈی غلام نہیں تو انکو اس طرح کپڑا پہنائیں اور کھانا کھلائیں اور مکان میں رکھیں کہ گویا وہ ان کے دوست

آشنا اور مہمان دین اور انکے حیثیت موجودہ کا خیال نہ کریں۔ اس سبب سے یہ حکم فرمایا ہے کہ ”مان بیٹے سے اور بھائی بھائی سے اور شوہر زوجہ سے اور عزیز عزیز سے ہرگز نہ پیدا کیا جائے، احکام قرآنی کے رو سے نوٹڈی غلام رکھنا اس شرط سے مشروط ہے کہ اُس جہاد میں گرفتار کیے گئے ہوں جو دفاعی ہو یعنی جو حفاظت نفس کے لیے مشرکین سے کیا گیا ہو اور غلاموں کی جان کی حفاظت کی جائے۔ غیر مذہب و ناشائستہ قوموں کو قوت الہیوت بہ دقت متیر آتا ہے لہذا ایسے ان جنگ کی جان بخشی وہ اس غرض سے کر دیتے ہیں کہ انکی محنت و شقت سے خود منتفع ہوں۔ شائع اسلام نے غلامی کی رسم کو شکنجہ حرب میں موجود دیکھ کر انکی مضرتوں کو بہت کم کر دیا اور ساتھی اسکے ایسے قواعد مقرر کر دیے کہ اگر مسلمانوں کی فیت میں نہ فساد آجاتا تو غلامی کا رسم اسی زمانہ میں موقوف ہو جاتا بلکہ وہ لڑائیاں موقوف ہو گئیں جن میں مسلمان مبتلا ہو گئے تھے۔

شائع اسلام نے انسان کے اعضا کو قطع یا پامال کرنے کی رسم کو بھی حرام مطلق کر دیا حالانکہ یہ رسم قبض سلطنت ایران اور سلطنت روم دونوں میں جاری تھا۔ نوٹڈی غلام کو خریدنا پہلے چار خلیفوں کے عہد خلافت میں حکمو اہل سنت خلفائے راشدین رکھتے ہیں کوئی جانتا بھی نہ تھا کوئی معتبر کتاب ایسی نہیں ہے جس سے ثابت ہوتا ہو کہ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم نے کوئی نوٹڈی غلام خرید لیا تھا۔ مگر غاصبین خلافت یعنی خلفائے بنی امیہ نے جب اپنا قدم نحس من خلافت پر رکھا بس اسی وقت سے اسلام کا رنگ بدل گیا۔ معاویہ پہلا وہ خلیفہ ہے جس نے مسلمانوں میں نوٹڈی غلام خریدنے کا رسم جاری کیا۔ اور پہلے اسی نے پادشاہان روم کا تقلید کر کے محلات میں خواجہ سراؤں کو مقرر کیا۔ اوائل عہد خلفائے عباسیہ میں حضرت امام جعفر صادق نے غلامی کی مذمت مجالس و محافل میں فرمائی۔ اور معتزلہ اور باطنیہ نے اس کے قول کو قبول کیا۔ قمرص جو نویں صدی عیسوی میں پیدا ہوا تھا (ششہ ۸۷۷ء) اور جس کو اُس گروہ جو اپنے تئیں فرقہ حقہ کہتا ہے حق یا ناحق بدنام کر دیا ہے فرقہ باطنیہ سے تھا اور اس کا یہ قول تھا کہ مثل مذاہب قدیم کے دین اسلام کی بھی دو پہلوئیں نظر ہر شریعت اور باطن شریعت۔

موصوفے غلامی کی استعداد نہ تھی کہ اکثر اہل اسلام نے اُس نیکارے کو ملعون بنا دیا۔
 شرع شریف میں جو کتاب تالیف کی جائے اُسکا مقدمہ ناتمام رہ گیا اور قتیقہ اُن عیوب شرعی کا
 مختصر ذکر کیا جائے جو بعض اشخاص کو بعض حقوق حاصل کرنے سے مانع ہیں۔ یہ عیوب
 شرعی فی نفسہ ملکی ہیں یعنی مصالح ملکی پر مبنی ہیں۔ اختلاف منسب سے جسکو اہل اسلام کی اصطلاح
 میں کفر کہتے ہیں ابستہ امین مراد سلطنت اسلامیہ سے عداوت طعنی تھی اور ارتداد
 ایک جرم سلطنت کا سمجھا جاتا تھا۔ لہذا آئی اور شیعہ دونوں نے بالافتاق غیر مسلم اور غیر
 دونوں کو مسلمان عزیزوں کے ترکہ سے اسوجہ سے محجوب کر دیا ہے کہ مخالفین منافعین گروہ
 اہل اسلام میں نہ داخل ہونے پائیں۔ ایکٹ - ۲۱ - منع نے اُن موافق اثر کو دفع
 کر دیا ہے جو از روی شرع محمدی مرتد کو یعنی اُس شخص کو جس نے دین اسلام ترک کر دیا ہو ترکہ دینے
 مانع تھے۔ مگر یہ ایکٹ مرتدین سے متعلق ہے کفار فطری سے متعلق نہیں ہے جسکو اہل اسلام نے
 محجوب الارث قرار دیا ہے۔ جب کئی سلطنتوں میں باہم موافقت نہ ہو تو ایک سلطنت کا
 رعایا ہونا اور دوسرے کی رعایا نہ ہونا بھی اہل سنت کے نزدیک موافق شرعیہ اثر میں سے ہے گو
 شیعوں نے اس مسئلہ میں اُنسے اختلاف کیا ہے۔ غلامی اور قتل انسان بھی آدمی کو حقوق
 دنیوی کو عمل میں لانے سے مانع ہوتے ہیں فقط۔

پہلا باب

سُنی اور شیعہ کے قانون وراثت و جائزینی کے بیان میں

قبل اسکے کہ سُنی اور شیعہ کے قانون وراثت و جائزینی کے اختلافات بیان کیے جائیں جن اصول میں فریقین نے اتفاق کیا ہے انکو بیان کرنا ضرور ہے۔

واقع ہو کہ سُنی اور شیعہ دونوں میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ قانون وراثت انتقال بلا وصیت فرض کر لینے پر مبنی ہے۔ ہر مسلمان کو اپنے مین حیات اپنی جائیداد پر اختیار کلی حاصل ہے خواہ وہ جائیداد موروثی ہو خواہ کسبہ خواہ منقولہ ہو خواہ غیر منقولہ اُسکا جو جی چاہے اپنی جائیداد کو کر سکتا ہے۔ مگر جو انتقال وہ اپنی جائیداد کا کرے وہ انتقال جائز و موثر جیسا ہوگا کہ جب اُسکا نفاذ مالک کے مین حیات ہو جائے۔ مثلاً اگر یہ کہہ کیا جائے تو جائیداد موہوبہ و اہب کی زندگی میں موہوب لے کو دیدی جائے اور و اہب اپنے تمام حقوق ملکیت سے جو اُس جائیداد میں وہ رکھتا ہے دست بردار ہو کر موہوب لے کا قبضہ اُسپر کرادے۔ اگر یہ کہ نفاذ و اہب کی وفات پر موقوف رکھا جائے تو یہ نہ جائز ہو جائیگا۔ یہی حال اُس جائیداد کا بھی ہے جو مذہبی یا خیراتی مقاصد کے لیے وقف کیا جائے کسی نیک کام کے لیے جائیداد کو وقف کرنا جی جائز و معتبر ہو گا جب کہ حقوق مالکانہ اُس سے سلب کر لیے جائیں۔ دوسرا ایک باب میں وصی کا اختیار لٹ جائیداد پر محمد و دسے بشرطیکہ وصیت اُس شخص کے اختیار میں نہ کی جائے جو ترکین میں منسب اپنے کا تخت ہو۔ مثلاً مالک اپنی جائیداد کے ایک لٹ کو بذریعہ وصیت غیر شخص کو دے سکتا ہے لکن اگر ایک لٹ سے زیادہ کی نسبت یا کسی اور وارث خیر کے باب میں وصیت کرے تو ایسی وصیت ناجائز ہوگی۔

مسلم ان کے اختیارات وصیت میں یہ قید لگا دیکھتی ہے جسکی مثال بعض قوانین یورپ میں بھی موجود ہے تو اسکا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ جائیداد ایک جز گنہ مال اور اسباب متاع سے متعلق ہے دھانک تقسیم جائیداد اسطرت ہوتی ہے کہ گویا اُس نے بلا وصیت انتقال کیا ہے۔

لہذا مسلمانوں میں انتقال بلا وصیت ایک عام اصول ہے اور چونکہ تقریباً ہر صورت میں ایک سے زیادہ وارث متوفی کی جائداد میں حصہ پانے کے مستحق ہوتے ہیں لہذا یہ یاد رکھنا ضرور ہے کہ سنی اور شیعہ میں کن کن باتوں میں اتفاق اور کن امور میں اختلاف ہے۔

جو امور فریقین میں متفق علیہ ہیں انکی نسبت عرض کیا جاتا ہے کہ سنی اور شیعہ اس اصول پر متفق ہیں جس اصول سے وہ اشخاص جو متوفی کی جائداد میں حصہ پانے کے مستحق ہیں ان اشخاص سے بیز ہو سکتے ہیں جو کوئی حق نہیں رکھتے۔ مثلاً کوئی مسلمان اپنے مرنے کے بعد ایک بڑا بھاری کردہ اعزاء و اقربا کا چھوڑ جائے۔ تو اس صورت میں اگر کوئی محدود و حقیقی قاعدہ نہ تو توارث اور غیر وارث میں فرق واسۃً یا ذکرنا بہت دستور ہو جاتا پس اس وقت کو رفع کرنے کے لیے اور اقربا پرستی و محبوب میں باسانی فرق واسۃً یا ذکر کرنے کی غرض سے فریقین نے بالاتفاق یہ قاعدہ کلیۃً قرار دیا ہے کہ جب کوئی مسلمان اپنے مرنے کے بعد دو عزیزوں کو چھوڑ جائے جن میں سے ایک عزیز دوسرے عزیز کے ذریعے سے متوفی کا قرابت دار ہو تو عزیز بالواسطہ در صورت موجود ہونے عزیز بلا واسطہ کے محبوب الارث ہوگا۔ مثلاً اگر کوئی مسلمان اپنے مرنے کے بعد ایک بیٹا اور ایک پوتا چھوڑ جائے تو پوتا اپنے دادا کا وارث نہ ہو گا۔ مثلاً و متک اسکا باپ زندہ ہے۔ ایک اور قاعدہ بھی متوفی کے ورثہ شرعی کو دریافت کرنے کا بنایا گیا ہے جسکو فریقین نے کسب قدر تسلیم کر کے اختیار کیا ہے۔ مثلاً اقربا پرستی میں سنی اعزاء قریب کو قرابت ان میں پر ترجیح دیتے ہیں مگر شیعہ قرابت قریمہ و عیدہ کا قاعدہ سب صورتوں میں بااستیازہ ذکر و اثبات جاری کرتے ہیں۔ پس اگر کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایک بیٹی اور ایک بیٹے کا بیٹا اور ایک نواسا چھوڑ جائے تو سینوں میں چونکہ بیٹی کا اقربا پرستی میں اتنا ہے اور بیٹے کی نسبت قرابت میں متوفی سے قریب تر ہے لہذا وہ ترجیح دیگر اقربا پر ورثہ پانے کا مگر شیعوں میں چونکہ نواسا نسبتاً قریب تر ہے لہذا دیگر اقربا کو محبوب الارث کر دیا۔ پس معلوم ہوا کہ حق وراثت ان اقربا کا جو شخصی حق کی

وفات کے بعد زندہ رہنے باختلاف حالات مختلف ہوتا ہے۔ بعض قریبا اصول مصرعہ بالا کے بموجب بالکل صحیح الارث ہو جاتے ہیں اور بعض اعزاء کے سهام شرعیہ سوجہ سے کم ہو جاتے ہیں کہ بعض اعرار نیز موجود ہیں جو اودودہ نہ یک وراثت ہونے پر اہنوں گزشتی اور شیعہ دونوں میں ایک قسم کے ورثہ ایسے ہیں جو بھی صحیح الارث نہیں ہوتے لہذا ان کے حصص شرعیہ میں کیسا ہی اختلاف ہو۔ اس قسم کے ورثہ میں مان و باپ اور بیٹے اور شوہر و زوجہ داخل ہیں۔ سنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک قائم مقامی کا اصول مسلم نہیں ہے۔ اور گواہ عیلیہ اور طاہر معتزلہ نے بھی اس مسئلہ میں فریقین سے اختلاف لیا ہے مگر ان کے مسائل محدود طور سے کہیں نہیں بیان کیے گئے ہیں۔ مثلاً ازیم کے دو بیٹے تھے ان میں سے ایک بیٹا مکئی اولاد چھوڑ کر زید کی زندگی میں مر گیا تو یہ اولاد زید کی وفات کے بعد اس کے جانشین قائم مقام نہ ہونگے بلکہ ان کا چچا انکو محبوب الارث کر دیگا۔

یہاں تک تو فریقین میں اتفاق ہے مگر تقسیم ورثہ کے باب میں دونوں میں اختلاف غلیظ ہے۔

سنی میں قسم کے ورثہ قرار دیتے ہیں

(۱) ذوی الفروض یعنی دو ورثہ جن کے حصص کی تصریح قرآن مجید میں موجود ہے۔

(۲) عصباء یعنی اقربا سے پوری۔

(۳) ذوی الارحام

ذوی الفروض کے باب میں سنی اور شیعہ میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔

مگر شیعہ ورثہ کو عصباء اور ذوی الارحام میں بلا دلیل منقسم کرنے پر سخت اعتراض کرتے ہیں اور ان دونوں قسم کے ورثہ میں کچھ فرق نہیں سمجھتے۔

وہ (شیعہ) سب ورثہ کو ایک قسم کا قرار دیکر موتی سے قربت اور بُعد قربت کے اعتبار سے

انکو مستحق وراثت سمجھتے ہیں جیسا آئینہ بیان کیا جا رہا تھا۔

مگر سنیوں نے ذوی الارحام کو سب کے بعد رکھا ہے یعنی جب ذوی الفروض اور عصباء

نہیں ہوتے تب ذوی الارحام کو حصہ ملتا ہے۔ پہلے ذوی الفروض اپنے سهام شرعیہ سے

یہ لیتے ہیں تب باقی حصّات میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ اگر ذوی الفروض اور عصبیات دونوں موجود نہ ہوں تو باقی ذمتونی ذوی الارحام پر تقسیم کر دی جاتی ہے۔

ذوی الفروض کی تعداد بارہ ہے۔ ان کے حصّے باختلاف حالات مختلف ہوتے ہیں اور ان میں سے بعض ان اصول کی وجہ سے جکا ذکر سابق میں کیا گیا محجوب الارث بھی ہو جاتے ہیں۔

ان میں سے چار مرد اور آٹھ عورتیں ہیں۔ چار مرد یہ ہیں (۱) باپ (۲) دادا باا اجدادین سے کوئی شخص (جب محجوب الارث نہ ہو) (۳) برادر اخیانی یعنی وہ بھائی جسکی ایک ماں و مرد باپ ہوں (۴) شوہر۔ علمائے باپ کی تین حیثیتیں قرار دی ہیں۔ (۱) خالی سیم یا حصّہ دار کی حیثیت

جسپہ متوفی کی اولاد ذکور میں سے کوئی موجود ہو۔ (۲) خالی عصبہ کی حیثیت جب اُسکے ساتھ کوئی شخص ذوی الفروض میں سے بھی موجود ہو۔ مثلاً شوہر یا ماں یا دادی۔ اس صورت میں زیادہ

ذمتونی میں سے ایک حصّہ یا کئی حصّے دے کر باقی باپ کو دیا جاتا ہے۔ (۳) ذوی الفروض اور عصبہ دونوں کی حیثیت جب باپ کے ساتھ کوئی بیٹی یا بیٹیاں موجود ہوں۔ اس صورت میں اُسکو اپنا حصّہ

حصّہ ملتا ہے اور میں بیٹیوں کے حصّہ دینے کے بعد جو کچھ بچ رہے وہ بھی اُسکو ملتا ہے۔ آخر الذکر دو صورتوں میں آسانی کی غرض سے اُسکو یہ کہہ سکتے ہیں کہ صرف بطور عصبہ کی پاتا ہے۔

(۱) باپ کا حصّہ بیٹے یا پوتے یا اوسکی اولاد ذکور کے ساتھ جیسے پر و تار و وغیرہ یعنی کسی سے (۲) حجب حقیقی یا اجدادین سے کوئی شخص (جو محجوب الارث نہ ہو) اُسکا حصّہ ½ یعنی ایک سُدس ہے۔

(۳) برادر اخیانی (جب اکیلا ہو اور کوئی اولاد یا اولاد کی اولاد یا باپ یا حجب حقیقی منہم اُسکا حصّہ ½ یعنی ایک سدس ہے۔

جب دو یا اس سے زیادہ برادران اخیانی ہوں اور کوئی اولاد یا اولاد کی اولاد یا باپ یا دادا نہ ہو تو اُسکا حصّہ ½ یعنی ایک ثلث ہے۔

سلہ اجداد حقیقی اہل سنت کی اصطلاح میں ان اجداد کو کہتے ہیں جنکے سلسلہ قرابت متوفی میں کوئی عورت داخل نہ ہو مثلاً دادا و اجداد حقیقی ہے نانا حقیقی نہیں ہے۔ ۱۲ منہ

(۴) شوہر کا حتمہ (جب کوئی اولاد یا اولاد کی اولاد ہو چاہے کیسی ہی جمید درجہ کی ہو) لے یعنی ایک بیٹے۔

۴۴ (حیبِ اُمین سے کوئی نہ ملے) ۱/۲ یعنی ایک نصف

(۱۵) زوجہ کا حصہ (جب کوئی اولاد یا اولاد کی اولاد نہ ہو چاہے وہ کسی ہی عیب و رجب کی ہو) $\frac{1}{4}$ یعنی ایک ربع۔

” (جب انہیں سے کوئی بیوہ) $\frac{1}{8}$ یعنی ایک ثمن

(۶) دختر کا حقہ (جب اکیلی ہو اور کوئی پسرنہ جو اسکو عصہ بناوے) ۱/۲ یعنی ایک نصف

” (دو یازمده غیر مؤمن کا حق ہے جب کوئی سپر ہو۔) عینی دولت

(۱) پوتی یا پھرتی یا سرتی وغیرہ کا حصہ بڑھ گیا ہو اور کوئی اولاد یا بیٹی کا ملا ہو تو یہ الغنی نصت

رجب پر یازدہ ہجرت کے گولی اولاد پر تانہ و تہیہ یعنی دولت

جب کسی ٹی ہوا کو بیٹھا پوچھو تو $(\frac{1}{2} - \frac{1}{4}) = \frac{1}{4}$ یعنی ایک حد

اسات کا نسبہ رجب کوئی اور نام یا اولاد کی ازاد ہو چاہے وہ کسی ہی بعید و نہ کی ہو

یہ لکھی ہوئی پانچویں ملاقاتی اجنبی بہت قریب..... ہے یعنی ایک دس

جب انہیں کہانی سنو تو یعنی ایک ٹلٹ

کسبِ باپ کے ساتھ طبعِ باقی نازدِ جہانِ ادا کا بعد وضع کرنے مستعد شوہر و زوجہ کے اور دادا کے

ساتھ یہ کس جائیداد کا پائلی —

(۹) حضرت حفصہ کا قصہ (جس میں سیدہ زینب اور امیر معاویہ کی بیٹیوں کی شادی ہوئی) پر مبنی ایک سندس۔

”میں بہن! جتنی بھی ہو اور کوئی اولاد نہ ہو، اولاد نہ ہو، یہ وہ لکھی ہی بعید درجہ کی

ابناء حبیب حقیقی اور دختر اور پسر ہر قسم تو اپنے ہی ایک نصف۔

حُبِّ دِلِیَا دُودِ بَنِیْنِ هُونِ رُحُوْلِ اِلِیَا حَاجِبِ نَهْوِ لُطْفِ یَعْنِیْ دُؤْلُکْتِ۔

وہاں ہر طرف سے ایک عجیب و غریب اور مینک یا ٹوٹتی ہوئی آوازوں کی گونج رہی تھی۔

۱۰۷۔ درجہ و نیاز بادہ علانی ہستی نہایت کوئی ایسا موجب نمو تو ہے یعنی دولت

سنہ ۱۹۵۷ء میں ریاست ہندوستان کے ایک اور ایک باپ ہو گیا۔

(۱۲) خواہر اخیانی مانند برادر اخیانی کے حصہ پاتی ہے۔

پس ذوی الفروض میں بیچنے والے حصے قرآن مجید میں پاتے ہیں اور جبکہ باب میں سنی اور شیعہ میں بہت کم اختلاف ہے۔ اس باب کے آخر میں ایک تشبیہ و نفرت کی طرح ہے اس سے ابھی طرح معلوم ہو جائیگا کہ اس میں مسابین قرطبی میں موارء اختلاف کیا ہیں اور کون کون سے باتوں میں اختلاف ہے۔ اس تمام پر ہم اس طرح لکھ کر بیان کرتے ہیں کہ اس میں جو تشبیہ و نفرت کی ہے اس کی ہے اور بعد از ان ائمہ (اور شیعوں) کے تفسیر میں فرق کیا گیا ہے۔

جیسا سابق میں بیان کیا گیا سب بوقت اہل سنت کے تفسیر میں ملتا ہے کہ وہ تشبیہ و نفرت کی ہے یعنی ذوی الفروض عصباء ذوی الارحام۔ ذوی الفروض کا ذکر ہو چکا ہے۔ عصباء تین طبقوں میں تقسیم ہیں۔ (۱) عصباء بنفس یعنی اپنے ذاتی حق سے۔ (۲) عصباء بغير بنفس یعنی کسی کے حق سے۔ (۳) عصباء مع غیر وہ جس شخص کے ساتھ پہلے طبقہ میں وہ بابت خاصہ کی ہے جبکہ سارا قرآن میں کوئی عورت نہ ملے ہو۔ رسواؤں کے اگر کوئی عورت داخل ہو جائے تو وہ عصباء نہ باقی رہیگا۔ مثلاً برادر اخیانی یعنی باپ کا بیٹا عصباء نہیں ہے بلکہ ذوی الفروض میں داخل ہے۔ انکو عصباء بنفس کہتے ہیں۔

عصباء بنفس کی چار قسمیں ہیں

(۱) متوفی کی اولاد

(۲) اس کے اجداد

(۳) اس کے باپ کی اولاد یعنی بیٹی اور بیٹیوں کی اولاد۔

(۴) اس کے جد پدری و دادا کی اولاد یا بہتہ کیسی ہی بعید درجہ کا دادا ہے۔

یہ بیان کرنا ضروری ہے کہ عصباء بنفس کی وراثت میں یہ شرط ہے کہ جب ایک ہی شخص کے اقربا ہوں تو قرابت داران نبی کو ترجیح دی جاتی ہے۔ مثلاً جب متوفی کا فقط ایک برادر یعنی اور

چچا یعنی بچہ بچہ کے بھائی کو لیکلی —

عصبات سے غیر وہ عورتیں ہیں جو اس وقت عصبات ہو جاتی ہیں جب انکے ساتھ اور عورتیں
بہیں موجود ہوتی ہیں — (۱) بہنیں بیٹیاں یا پوتیوں کے ساتھ —

جب کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد چچا اور بچہ پڑ جائے جو اقوام مذکورہ بالا میں سے کسی قسم کے
عصبات ہو سکتے ہوں تو مرنے سے قریب تر جب کہ تو ترجیح دیا جائیگی اپنی عصبت مع غیرہ جب عصبت
ذاتہ کی نسبت موتی سے قریب قریب رکھتا ہو تو ترجیح اسی کو (عصبت مع غیرہ کو) دیا جائیگی —

مثلاً جب کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایک دختر اور ایک خواہر یعنی اولیہ برادر علاقائی چچا
توصفہ ستر و کہ اس دختر کو یا چچا کا اور نصف خواہر کو جو دختر کے ساتھ عصبت ہے اور نسبت
پسر برادر علاقائی کے موتی سے قریب تر ہے — علیٰ ہذا التیاس جب بھتیجی کے ساتھ ایک چچائی
ہو تو چچا کا کوئی حق ستر و کہ میں نہیں ہے — اسی طرح ہے جب بھو من بھتیجی کے ایکہ برادر علاقائی ہو
وہ برادر علاقائی کچھ نہ پائیگا —

ذوی الارحام

جب ذوی القروض اور عصبات ہوں تو ذوی الارحام اپنے قسم اور اپنے اپنے
حقوق کے موافق تو مرنے کا ترکہ پاتے ہیں —

بعض مواضع میں نے یہ گمان کیا ہے کہ شوہر یا ازواج بھی ذوی الارحام کو محبوب الارث
کردیتے ہیں — یہ غلط ہے — ذوی الارحام جب شوہر یا زوجہ کے ساتھ جمع ہوں تو ہمیشہ
مورث کی مانند اور میں حصہ پائیگی —

ذوی الارحام کی چار قسمیں ہیں

(۱) بیٹیوں کی اولاد یا بیٹے کی بیٹیاں یعنی پوتیاں —

۱۔ سراجہ صفحہ ۱۹۔ ۲۔ القمار صفحہ ۸۶۔ ۳۔ منہ ۵۵ شامچرن کی کچھ شرح محمدی پر جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۰۔ ۴۔
۵۵ قناداے عالمگیری صفحہ ۷۷۔ ۶۔ منہ ۵۵ شامچرن کی کچھ شرح محمدی پر جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۰۔ ۷۔ منہ —

(۲) جہد مادری اور جہد مادری یعنی نانا اور نانی۔

(۳) برادران عینی اور برادران علاقائی کی بیٹیاں اور برادران خیانی کی اولاد اور بہنوں کی اولاد۔

(۴) باپ کے برادران خواہ برادران خیانی اور انکی اولاد۔ متوفی کی بھوپچیاں اور انکی اولاد۔

انکے ماموں اور خالائیں اور انکی اولاد۔ عینی اور علاقائی چچاؤنکی بیٹیاں۔

ذوی الارحام اپنے اقسام کے موافق علی الترتیب ترکہ پائینگے یعنی پیدے قسم کے ذوی الارحام دوسرے اور تیسرے اور چوتھے قسم پر مقدم ہینگے۔ قس علی ہذا۔

فتمت اقسام کے ذوی الارحام متوفی کی قرابت کے اعتبار سے ترکہ پائینگے۔ اگر ذوی الارحام درجہ قرابت اور سمت قرابت میں برابر ہوں تو وارث شرعی کی اولاد کو ترجیح دی جائیگی۔ لیکن اگر سمت قرابت میں فرق ہو تو باپ کی طرف کے اقربان کی جانب کے

اعزاد کے حصہ کا دو چہرہ حصہ پائینگے۔ اقرباے بعیدیت جو اقرب ہو گا وہ اور وراثت پر ترجیح رکھ کر ترکہ بانے کا مستحق ہو گا۔ یعنی مثلاً نواسی بیٹی کی پوتی یعنی پوتی پر مقدم ہو گا۔

اگر ذوی الارحام درجہ قرابت میں برابر ہوں یعنی سب متوفی سے دوسرے یا تیسرے یا چوتھے درجہ کی قرابت رکھتی ہوں تو وارث شرعی کی اولاد قرابت دالہ کی اولاد پر ترجیح رکھیں گی۔

یعنی ذوی الفروض اور عصبات کی اولاد ذوی الارحام کی اولاد پر ترجیح رکھتی ہے۔ مثلاً بیٹے کی نواسی بیٹی کی نواسی بیٹی رکھتی ہے۔ اگر ذوی الارحام درجہ اور سمت قرابت دونوں میں

برابر ہوں تو وارث شرعی کی اولاد ترجیح رکھیں گی خواہ وہ وارث ذوی الفروض میں سے ہو خواہ عصبات میں سے لکن اگر سمت قرابت میں تفاوت ہو تو باپ کی طرف کا قرابت دار ہے اور

مان کی طرف کا قرابت دار ہے۔ لیکن اگر وہ درجہ قرابت میں برابر ہوں اور ان میں کسی وارث شرعی کی اولاد نہ ہو یا اگر وہ سب بواسطہ کسی وارث شرعی کی قرابت رکھتے ہوں

تو امام محمد (رحمۃ اللہ علیہ) مقلد ہندوستان کے سنی ہیں، کا قول یہ ہے کہ سہام شرعیہ موافق تعداد

اور تکیہ و تائید اُن اشخاص کے مقرر کیے جائینگے جو متوکی کی تقسیم ہونے کے وقت موجود ہوں
مشترطیکہ وہ اشخاص جنکے واسطے سے دعویٰ داران میراث متوکی سے قرابت رکھتے ہیں کیہی
نوع سے ہوں یعنی ذکور ہوں یا اناث یا جیسا کہ فقہا کی اصطلاح میں کہا جاتا ہے کہ ۱۱ بشرط
اصول متوکی النوع ہوں ۱۲ (ہیاتک لتوامام ابو یوسف امام محمد سے متفق ہیں)

لکن اگر ۱۳ اصول مختلف النوع ہوں ۱۴ یعنی اگر وہ اشخاص جنکے واسطے سے دعویٰ داران
میراث متوکی سے قرابت رکھتے ہیں مختلف النوع یعنی ذکور و اناث دونوں ہوں تو امام
محمد کے قول کے موافق ہو سکتی تھیں اس مسئلہ میں ہندوستان اہل سنت کرتے ہیں سہام نہ عیدہ دعویٰ کیے
تعداد اور نوع کے موافق نہیں مقرر ہوتی بلکہ ۱۵ اصول ۱۶ کی تعداد و نوع کے موافق معتبر
ہوتی ہیں۔ امام ابو یوسف کے قاعدہ کے موافق جو زیادہ تر آسان اور مقبول ہے اور
جب کسی پابندی تمام مغربی اشیاء میں کجباتی ہے جس صورت میں دعویٰ دار درجہ قرابت میں
برابر ہوں اور غیر کجباتی ارث شرعی کی اولاد نہ ہو تو جائیداد کی تقسیم لحاظ مقتدا اور نوع
و دعویٰ داروں کے کیجاتی ہے۔

علاوہ ورنہ مضر حمہ بالا کے سینوں کے نزدیک حق وراثت بوجہ ولایتی ہے۔ والا
حنفیہ کے نزدیک دو قسم کی ہے۔ ولار العتق یعنی حق وراثت جو آزاد کرنے سے حاصل
ہوتا ہے۔ اور ولار الموالات یعنی حق وراثت جو ولایت سے حاصل ہوتا ہے۔
شیعوں کے نزدیک تین قسم کی ولا معتبر ہے جن میں سے دو نسیم اُن اقسام کے مشابہ
ہیں جو سینوں کے نزدیک مسلم ہیں۔ مگر فریقین میں اُن مسئلہ میں اتنا اختلاف ہے کہ شیعہ
آزاد کنندہ کے حق وراثت کو اس وقت تک ملتوی رکھتے ہیں جب تک سب اقربائے نسبی محرم
ہو جائیں اور حتیٰ آزاد کنندہ کے حق وراثت کو ذوی الارحام کی وراثت پر ترجیح دیتے ہیں۔

سلاہ سر اجیہ صفحہ ۴۷ سے ۱۳۱ تک اور بیلی صاحب کی شرح محمدی صفحہ ۷۰۶ اور قوادے مالکی کی
صفحہ ۶۳۸۔ اور حاشیہ متعلقہ باب ہذا ملاحظہ ہو۔ ۱۲ منہ ۱۳ ہا یہ میں لکھا ہے کہ ولار العتق نسبی ہوتا

مثلاً اگر کوئی شخص اپنے غلام کو آزاد کر دے اور وہ غلام اپنے مرنے کے بعد ذوی الارحام کے
 قسم سے کچھ ورثہ چھوڑ جائے تو سنیوں کے نزدیک آزاد کنندہ ذوی الارحام کو محجوب الوارث
 کر دیکھا۔ چنانچہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ ۲۲ ولا رالعنق سے عصوبت پیدا ہوتی ہے یعنی
 جب کوئی شخص اپنے غلام کو آزاد کرے تو وہ ایسے غلام کا عصبہ ہو جاتا ہے اور اسکی
 قریش کا سنی تہرجیع اسکے مامون اور چھوچی اور دیگر ذوی الارحام کے ہوتا ہے یا پس سنیوں
 آزاد کنندہ کو عصبہ سبب الخاص کہتے ہیں۔ جب عاتق یعنی آزاد کنندہ مریہ ہو تو اس کے
 عصبیات ذکور عتیق متوفی کے وارث ہوتے ہیں عصبیات انات وارث نہیں ہوتے۔ مگر
 انات جب اسکے وارث ہوتے ہیں کہ جب خود انھوں نے اس غلام کو آزاد کیا ہو۔ اگر عتیق
 متوفی نے کوئی وارث ذوی الفروض میں سے یا عصبہ نسبی نہ چھوڑا ہو تو اسکی کل جائداد عصبہ بالوالا کو
 ملیگی یعنی آزاد کنندہ کو یا اسکے عصبیات ذکور کو۔ اور اسکے ذوی الارحام بالکل محجوب الوارث
 رہیں گے۔ اگر اسے کوئی وارث ذوی الفروض میں سے چھوڑا ہو تو عصبہ بالوالا کو کچھ نہ ملے گا۔
 قبیحون کے نزدیک ارث بالوالا ان صورتوں سے مخصوص ہے جنہیں مالک نے غلام کو
 برضا و رغبت خود یا بہت ثواب آزاد کیا ہو گا نفیہ کے نزدیک یہ خصوصیت معتبر نہیں ہے۔
 مثلاً شرفیہ میں جسکو باہوشا مہجرن سرکار نے اپنے لکچر میں منکر کر دیا ہے لکھا ہے کہ عاتق عتیق
 وارث عموماً ہوتا ہے خواہ اسے خدا کی راہ میں خواہ شیطان کی راہ میں غلام آزاد کیا ہو یا اس
 بشرط سے آزاد کیا ہو کہ وہ عاتق کے اختیار میں رہے یا اس بشرط سے کہ اسکی والا کوئی لیکھا
 اور اسے ہن کر مطلق تھا میں اس سے وہ اعانت مراد ہے جو سبب قریش ہوتی ہے ۲۲ فی الواقع
 دلا سے مراد وہ حامی اور مصنوعی قرابت ہے جو ایسی حالت میں جیسے عرب کی تہذیبی حالت تھی اُفت
 پیدا ہو جاتی تھی جبکہ اس اپنے غلام کو آزاد کرنا تھا یا جب ایک شخص دوسرے شخص کا
 موکل بننا تھا۔ ان دونوں صورتوں میں یقیناً ایک دوسرے کی اعانت کرنا فرض تھا
 اور ایک صورت میں آقا اور دوسری صورت میں ولی آزاد کردہ غلام یا موکل کی دیت یعنی خون کا
 ذمہ دار رہتا تھا۔ ۲۲

یا اس شرط سے کہ وہ کوئی جائیداد دیگا یا نہ دیگا یا بطور مکاتب کے یا اور اسباب سے، ماہرین خواہ
عقار امور بہ خواہ اموزیک کے لیے عمل میں آیا ہو اور خواہ آزادی آزاد کردہ کے ہاتھ چڑا لیا ہو
خواہ بلا قیمت بخش دی ہو بکری عین عاتق سیشہ عتیق کی توریث کا مستحق ہوگا جس صورت میں کہ
عتیق اپنے مرنے کے بعد عصبات نسبی نہ چھوڑ گیا ہو۔ اگر آزاد کرنے کے وقت حق الولا بالتقریر
بخش دیا گیا ہو تو بھی یہ امر عاتق کے حق وراثت میں نخل ہوگا۔

مالکیہ کا یہ قول ہے کہ جب کسی بڑے کام کے لیے غلام آزاد کیا جائے یا جب آزاد کنندہ
اپنے حق الولا سے دست بردار ہو جائے تو وہ عتیق متوفی کی توریث کا مستحق نہیں ہے۔

عتیق یعنی آزاد کردہ غلام یا کینہ کسی مال بن عاتق یعنی آزاد کنندہ کی توریث کا مستحق نہیں ہے
مگر عاتق اور اس کے عصبات دُکور کی توریث عتیق میں اول منت نے ترتیب وراثت میں کچھ تفرق
و تبدیل کر دیا ہے۔ مثلاً عام مسئلہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایک بیٹا اور
باپ چھوڑ جائے تو باپ کو اس کا ایک سہم شرعی یعنی ایک سہم دس ریگا اور باقی بیٹے کو دیگا لیکن
اگر کوئی غلام عتیق اپنے مرنے کے بعد کوئی عصبہ نسبی نہ چھوڑے بلکہ صرف اپنے عاتق کے باپ اور بیٹے کو
چھوڑ جائے تو عاتق کا بیٹا عتیق متوفی کی کل جائیداد دیگا اور عاتق کے باپ کو کچھ نہ دیگا۔

یہی جب بھی ہوگا کہ جب عاتق کے بیٹے کے ساتھ اس کا دادا بھی موجود ہو۔ عام اصول یہ ہے
کہ عصبات بسبب الخاص کے توریث میں عصبہ قریب کل جائیداد بہ ترجیح عصبہ بعید پاتا ہے۔
پس بیٹوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی عتیق اپنے مرنے کے بعد ایک زوجہ اور ایک
نواسا اور اپنے عاتق کا بیٹا چھوڑ جائے تو زوجہ اپنا سہم شرعی پانچ ریگی اور باقی عاتق کے بیٹے کو
بطور عصبہ بسبب الخاص دیگا اور عتیق مذکور کا نواسا بالکل محروم رہیگا۔

مگر حق اُن اشخاص کا جو دلائل الموالات کی وجہ سے مستحق توریث ہوں اُس وقت تک ملتی
رکھا جائیگا جب تک اور سب ورثہ ختم ہو جائیں۔ پس دلائل الموالات سے ذوی الارحام محروم نہ رہیں

نہیں ہو جاتے جیسا ولا رالعق من ہوتا ہے۔ شافعیہ اس قسم کی ولا کو ایک قسم کا قریب بیت المال سے سمجھ کر ناجائز اور حرام جانتے ہیں۔

یہاں تک تو وہ طریقہ تقسیم اور وہ اصول وراثت جو اہل سنت میں جاری ہیں بیان کر کے جس سے ناظرین کو یہ معلوم ہو گیا ہو گا کہ سینوں کے قواعد میراث نہایت پیچیدہ ہیں۔ مگر بظاہر اسکے شیعوں کا قانون میراث نہایت ہی آسان ہے اور ان میں کوئی بحث عصبات اور ذوی الارحام کے حقوق میں نہیں کرنی پڑتی۔ شیعہ اور سنی کے قانون میراث میں بہت بڑا اختلاف مسئلہ تعصیب میں ہے۔ شیعہ تعصیب کے بالکل منکر ہیں اور ان کے نزدیک اقرباے پوری کچھ کو فقہ حنفی میں عصبات حقیقی کہتے ہیں کوئی خاص حق نہیں رکھتی ہیں نہ اقرباے مادری پر کچھ ترجیح رکھتی ہیں۔ جو طریقہ تقسیم وراثہ کا سینوں نے اختیار کیا ہے اس کو شیعہ انسان کی طبیعت و روت کے سراسر خلاف جانتے ہیں۔

مثلاً شیعہ اس کو بالکل خلاف انصاف سمجھتے ہیں کہ بیٹی کی اولاد بھائی کی اولاد کے ساتھ صرف اس وجہ سے ایک سے محبوب الارث کر دیا جائے کہ بھائی کی اولاد متوفی کے اقرباے پوری میں سے ہے۔ شیعوں کے نزدیک اسباب توریث دو ہیں۔ (۱) نسب یعنی خون کا شریک ہونا۔ (۲) سبب نسب سے صرف مشارکت خون مراد ہے۔ پس تمام اقرباے نسبی متوفی کے اسکے ترکہ میں حصہ پانے کے مستحق ہیں الا اینکه وہ قوا عدلیہ توریث ہوں جن کا ذکر آئندہ کیا جائیگا۔

اقرباے نسبی یعنی وہ لوگ جو مشارکت خون کی وجہ سے متوفی کے وارث قرار دیے گئے ہیں تین طبقوں پر منقسم ہیں اور ہر طبقہ کے دو درجہ ہیں۔ مثلاً۔

(الف) طبقہ اولی کے ورثہ میں جواز روی نسب مستحق توریث ہیں یہ لوگ داخل ہیں۔

(ب) آباء علوی پہلے درجہ کے یعنی والدین (۱)۔ اولاد سفلی یعنی اولاد اور اولاد کی اولاد (۲)۔ ان میں تمام اولاد احفاد متوفی کی داخل ہے۔

اسی وجہ سے شوہر یا زوجہ کبھی محبوب الارث نہیں ہوتے۔ اگر متوفی ایک زوجہ اور ایک اولاد چھوڑے تو زوجہ کو لکسا سم شرعی ملیگا اور باقی اولاد کو رد املیگا۔ اسی طرح سے جب زوجہ کے ساتھ متوفی والدین یا جدین یا بھائی اور بہنیں موجود ہوں تو زوجہ کا سم شرعی زیر یا جائیگا بعد اسکے جائزہ ان ورثہ پر تقسیم ہوگی جواز روی نسب مستحق وراثت ہیں۔

(۲۱) میراث بالذاتی ایک فامر صورت شیعوں میں پیدا ہو گئی ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ابتدائیں شیعہ ہمیشہ ایک محکومی کی حالت میں رہے۔

یہ حق بن قسم بنقسم کسب کیا ہے

(۱) میراث ولی العقی یعنی غلام آزاد کرنے والے کا حق وراثت۔

(۲) ولاد رضاں الجور یعنی حق وراثت جو متوفی کے تمام اولاد نہ رہی ہو۔

(۳) ولار الامام یعنی حق وراثت جو امام زمان کو اس وجہ سے ملتا ہے کہ وہ ہادی و مہدی الخ ہے۔ قسم اول یعنی ولار العقی کی ٹھیک ٹھیک نظیر منیتون میں موجود ہے مگر جو حق اس سے پیدا ہوا ہے اسکو فریقین مختلف قسم کا سمجھے ہیں۔ مثلاً سنیوں کا قول یہ ہے کہ اگر کوئی غلام اپنے آزادی کو خریدے تو اس سے اسکے آزاد کنندہ کی حق وراثت میں کچھ تعلق نہ واقع ہوگا اور اگر وہ غلام بعد آزاد ہونے کے مر جائے اور کوئی عہد پر منشی اپنا نہ چھوڑے تو آزاد کنندہ کی کسی تعلق جائزہ املیگا اور اس آزاد کردہ غلام کے ذوی الارحام کو کچھ نہ ملیگا۔ مگر شیعوں کے نزدیک عاتق عقی کا وراثت صرف چیزیں انعام عینہ سے ہوتا ہے یعنی وہاں جب عتیق عاتق نے رضاد وغیرہ خود اور بلا اکراہ و اجبار کما ہوا۔ مگر جب وہ اسکی غلام کو آزاد کیا ہو یا کسی کو بی نذر داد کرے۔ کے لیے اسکو آزاد کیا ہو یا خوشنودی خدا کے واسطے آزاد کیا ہو یا جب اسکو حکم شرع سے آزاد کیا ہو تو ان سب صورتوں میں عاتق کوئی حق وراثت نہیں رکھتا ہے۔

(۴) عاتق عقیق کا وراثت صرف اسوقت ہو سکتا ہے کہ جب عتیق کے اقرار سے نہیں ہی کوئی موجود نہ ہو۔

۳۔ جب آزاد کرنے کے بعد مال آزاد کردہ غلام کی ضمانتوں کا ذکر درج ہے تب بھی اس کا وارث ہوگا۔ اگر خالق کی ذمہ داری حکم شرع سے یا کسی خاص مقام سے روکے جو آزاد کرنے کے وقت ہر گیا ہو جاتی رہی ہو تو خالق کا کوئی حق نہیں ہے کہ جاندار میں نہ باقی رہے گا جبکہ حقیق کے اقربائے نسبی و جود ہوں۔

دلائل ضامن الجبریرہ بعض اعتبارات سے حنفیہ کے دلائل ضامنات سے مناسبت ہے اور فقہاء کے نزدیک تو ایسا کوئی امتداد نہیں ہے۔ مسئلہ دلائل ضامن الجبریرہ کی اصل حقیقت از روے تواریخ دیکھی جائے تو بخوبی معلوم ہو جائیگا کہ زمانہ سابقین مسلمانوں کے اطوار و تمدنی حالات کی کیا کیفیت تھی۔ بعض حالات تمدن میں یہ دستور ہوتا ہے کہ سب کوئی مسافر کسی غیر شہر میں وارد ہوتا ہے تو اس کو اپنے چال چار کی ضمانت دینی پڑتی ہے۔ چنانچہ تمدن اوسط یعنی زمانہ جاہلیہ میں یورپ کے شہر تمدن میں بھی یہ دستور جاری تھا اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ ایسا کوئی دستور مملکت ایشیا میں بھی جاری تھا جس سے مسئلہ دلائل ضامن الجبریرہ پیدا ہوا ہے یعنی جن وراثت جو ضمانت پرستی ہو یہ دستور خلفائے عباسیہ کے عہد خلافت میں بخوبی معین و شہر ہو گیا تھا کہ جو مسافر ملک فراسان سے شہر بغداد میں وارد ہوتے تھے اُن سے خلفائے مذکورین نیک چال میں کی ضمانت ضرور لے لیتے تھے۔ اور جو لوگ ان کی ضمانت کرتے تھے وہ حاکم وقت سے اُس جرم کے ذمہ دار اور جواب دہ رہتے تھے جو اُن سے صادر ہوتا تھا اور اسکے معاوضہ میں اُن مسافروں کے وارث قرار پاتے تھے اگر وہ لا وارث مر جاتے تھے۔ مگر یہ حق باہمی نہ تھا نہ ایک سے دوسرے کو اور دوسرے سے تیسرے کو ملنے کے قابل تھا۔

جب ولی المقتی اور ضامن الجبریرہ موجود ہوں تو شیعوں میں امام زمان مستحق وراثت

سلطنت امامون الرشید کے عہد خلافت میں حضرت امام موسیٰ رضا سب شیعوں کے مناسبت ہوتے تھے اسی وجہ سے ان کو امام ضامن کہتے ہیں۔ اور اُنسی زمانہ سے یہ دستور ہو گیا ہے کہ جو شخص اپنے وطن سے جاتا ہے یا کوئی دور دراز سفر کا عزم کرتا ہے اُس کے بازو پر امام ضامن کا روچہ پڑتا ہے۔ حکم امام ضامن علیہ السلام کہ پھر کرتی تھیں۔ ۱۲۰

ہو تا کہ یہ کہ شیعوں کے نزدیک میت المال کوئی خیر نہیں ہے جس میں لاوارث کی جائداد ضبط ہو کر داخل کی جائے۔ امام زمان کا حق وراثت اس قسم کا نہیں ہے کہ کہا جائے کہ لاوارث کی جائداد ضبط ہو کر حاکم وقت کو دیدی گئی ہے۔ بلکہ وہ جائداد اس کی حیثیت سے دینا ہی ہے کہ وہ شیعوں کے نزدیک طیفہ رسول اور امام زمان ہے اور اس جائداد کو وہ اس مقام کے خیر و مساکن تقسیم کر دیتا ہے جہاں وہ لاوارث شخص سمجھتا تھا یا جہاں وہ پیدا ہوا تھا نسبت امام کی زمانہ میں جیسا یہ زمانہ ہے کہ شبہ نہ ہو کہ اعتقاد میں بارہویں امام قدرت خدا سے کو فرق کے قریب غائب ہو گئے ہیں لاوارث کی جائداد امام یعنی مجتہد العصر کو دی گئی جو حاکم شیعہ ہوتا ہے اور وہ اسکو اس مقام کے خیر و مساکن تقسیم کر دیتا ہے جہاں اس لاوارث کی بود و باش تھی یا اسکی وصیت کے موافق اس جائداد کو کسی کا خیر یا کسی مذہبی کام میں لایا گیا۔

پس حق امام زمان حق حاکم وقت نہیں ہے بلکہ حق خلیفہ رسول و پیشوا۔ خلق ہے لہذا جموں حد سماعت آئین عارض ہو سکتی ہے۔ ہندوستان میں جب کوئی شیعہ بالکل لاوارث مر جائے یعنی طیفہ ہلے نہ کرے بالاین سے کسی طبقہ کا وارث اسکا نہیں پایا جاتا تو اس جائداد اسکو مولد و مسکن کے قریب تر شہر کے مجتہد کو بحیثیت نائب امام ملتی ہے۔ لیکن فرض کیجیے کہ لاوارث کی وفات سے بارہ سال کی میعاد کے اندر کسی نے اس کے حق کا دعویٰ نہیں کیا یا اسکی پیروی نہیں کی تو اس صورت میں قانون حد سماعت جو اور اشخاص کے دعوای سے متعلق ہے وہی اس سے بھی متعلق کیا جائیگا۔

اس مسئلہ میں اگر ایک مجتہد کا فتویٰ جو جامع النشأت میں لکھا ہے بیان کرتے کے قابل ہے سوال۔ جو شخص غیبت امام میں لاوارث مر جائے اسکا مال کیا کیا جائے۔ آیا وہ مال اس مقام کے خیر و مساکن تقسیم کر دیا جائے جہاں وہ پیدا ہوا تھا یا جہاں اس نے وفات کی تھی یا جہاں وہ مال واقع ہے۔ یا وہ مال عموماً غریب کو دیدیا جائے یا خاص کاموں میں صرف کیا جائے یا اظہور امام محفوظ رکھا جائے۔ اگر وہ غریب کو دیدیا جائے تو کیا شخص کو

دید یا جائے دآن حالیکہ اور غریبا بھی موجود ہوں یا بہت سے انخاص پر تقسیم کر دیا جائے۔ اور
آیا وہ مال بعیۃ غریبا کو دید یا جائے یا اسکو فروخت کر کے اسکی قیمت تقسیم کر دی جائے۔

جواب ۲۲ لا وارث کا مال بیت المال میں نہیں جائیگا۔ وہ امام زمان کا مال ہے خواہ
وہ غائب بن خواہ ظاہر۔ اگر مستوفی کا کوئی بھی وارث موجود ہو حتیٰ کہ ضامن الجبرہ ہو تو امام
اسکا وارث ہوگا۔ اگر امام غائب ہو تو مستوفی کا مال اس کے وطن کے غریبا و مساکین پر تقسیم کر دیا جائے
اگر مجتہد کے نزدیک مناسب ہو تو اسکو فروخت کرنا جائز ہے علی الخصوص جب وہ غریبا کے
کام کا ہو۔ جب بہت سے غریبا ہوں تو ایک کو دینا مکروہ ہے گو شرعاً حرام نہیں ہے۔ ایسی
صور تو نین تقسیم حاکم کے حکم کے موافق ہونی چاہیے کہ وہ نائب امام ہے۔ کفایین ہی لکھا ہے
جواب مذکور میں حاکم کے لفظ سے ظاہر ہے کہ لا وارث کی جائداد کے انتظام میں مجتہد قاضی
کام کرتا ہے۔ اُن مالک شیعہ میں جہاں کسی غیر قوم کی حکومت نہیں ہے مجتہد یا حاکم شرع کو اکثر
قاضی کے اختیارات بھی دیدیے جاتے ہیں۔ جہاں یہ ہوتا ہے وہاں شیعوں کی شرع کے
اصول کو جاری کرنا کچھ مشکل نہیں ہوتا۔ مگر ہندوستان میں ایک غیر مسلم قوم کی حکومت ہے
پس یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کس شخص کی ہدایت سے لا وارث کا مال شیعوں کی شرع کے
موافق تقسیم کیا جائے۔ ہمارے نزدیک اس سوال کا جواب اُس فتوے میں موجود ہے جو
جامع الثقات سے نقل کیا گیا ہے۔ عدالت دیوانی وہ حاکم نجائیگی جسکا ذکر اس فتوے میں ہے
اور اُس جائداد کو لیکر مجتہد کو (اگر کوئی ہو) حوالہ کر دیگی یا عدالت مذکورہ کے خاص اختیار
اور نگرانی میں لا وارث کے وطن کے غریبا و مساکین پر تقسیم کر دی جائیگی تاکہ اس میں کچھ شک و
شبہ نہ باقی رہے کہ وہ جائداد اسی خاص کام میں صرف کی گئی۔ اگر کوئی مجتہد موجود ہو تو
کوئی شیعہ عمدہ دار گو رشتہ مقرر کر دیا جائے کہ اُس جائداد کو تقسیم کر دے۔

پہنچے ہیں نشین ہے کہ شرع کا منشاء یہ نہیں ہے کہ اُس جائداد کا محاصل صرف بطور
خیرات کے تقسیم کر دیا جائے۔ شرع کا منشاء صرف غریبا و مساکین کی نفع رسانی ہے۔

پس اگر یہ مقصد کسی مدرسہ وغیرہ کے قائل کرنے سے برائے جس سے غریبوں کو ایک مستقل فائدہ ہو بچے تو یہ بھی جائز ہے۔

شیعوں کے نزدیک ورثہ چاہے کسی طبقہ اقربا، نسبی سے ہوں باعتبار اس حق کے جس سے وہ متوفی کی جائداد میں حصہ پانے کے مستحق ہوتے ہیں تین قسم پر منقسم ہیں۔

(۱) وہ ورثہ جن کا حق وراثت محض مہام شرعیہ کے سبب سے حاصل ہوتا ہے جو ان کو کلام اللہ میں دیے گئے ہیں۔ اسی وجہ سے ان کو ذوفرض کہتے ہیں۔

(۲) وہ ورثہ جو بعض اوقات بطور ذوفرض کے اور بعض اوقات اس قرابت کی وجہ سے جو وہ متوفی کے ساتھ رکھتے ہیں ترکہ پاتے ہیں۔

(۳) وہ ورثہ جو صرف قرابت کی وجہ سے مستحق توریث ہوتے ہیں لہذا ان کو ذوالقرابہ اور ان کے حصوں کو سهام القربا کہتے ہیں۔

ورثہ ذوفرض جو سهام شرعیہ کے مستحق ہیں یہ ہیں

(۱) بیٹے یا بیٹیاں جب متوفی کا باپ موجود نہ ہو متوفی کا برادر یعنی یا برادران یعنی۔

(۲) یعنی بہن یا بہنیں یا علاقائی بہن یا بہنیں جب دادا اور بھائی یا اس طبقہ کے حامل جس طبقہ کے وہ خود ہوں موجود نہ ہوں۔

(۳) باپ جب متوفی کا ایک یا کئی اولاد موجود ہوں۔

(۴) مان۔

(۵) شوہر یا زوجہ

مثلاً اگر اسے نسبی میں سے مان وہ وارث ہے جو اپنا سهم شرعی پاتی ہے اور در صورت نہ ہونے دیگر ورثہ کے باقی جائداد بھی پاتی ہے۔ شوہر اور زوجہ بھی اس قسم کے وارث ہیں اور بجز شاذ و نادر صورتوں کے اپنے سهام شرعیہ ہمیشہ موافق نص قرآنی پاتے ہیں۔ ۱۲ منہ ۵۵ مثلاً باپ اور بیٹے یا بیٹیاں اور ایک یا کئی یعنی بہنیں اور اخیانی بھائی اور بہنیں۔ ۱۲ منہ

(۷) اخیانی بھائی یا بہنیں جسکے ایک ماں اور کئی باپ ہوں۔

جب ایک ہی وارث ہو خواہ وہ ذو فرض ہو خواہ ذو قرابت خواہ خاص قرابت سہمی کی ہو مستحق وراثت ہو تو کل ترکہ اسی کو ملے گا۔ جب وارث ذو فرض ہو تو مرد ہو یا عورت اپنا سہم شرعی بانٹا بعد اسکے ما بقی اُسکو وراثت ملے گا۔ جب وارث ذو قرابت ہو تو قرابت نسب کی وجہ سے کل ترکہ اُسکو ملے گا اور جب قرابت کسی سبب سے پیدا ہوئی ہو تب بھی ایسا ہی ہوگا۔ مثلاً اکلوتی بیٹی کو اسکا سہم شرعی یعنی نصف ملے گا اور باقی ماندہ بھی اُسکو وراثت ملے گا۔

اکھڑا بیٹا حق قرابت کی وجہ سے کل ترکہ بانٹا کیونکہ شرع میں کوئی خاص حصہ اُسکو نہیں دیا گیا ہے۔ جب متوفی عورت ہو اور کوئی عزیز نہ چھوڑ جائے سوائے شوہر کے جو سبب زوجیت سے اُسکی توریث کا مستحق ہے تو شوہر کل ترکہ بانٹے گا۔ پہلے اپنا خاص حصہ اور پھر ما بقی رِداً۔ جب دو یا زیادہ ورثہ ذو فرض ہوں بلکہ ورثہ قرابتی یا سہمی ہوں تو وہ اپنے اپنے حقوق کے موافق ترکہ بانٹیں گے۔ مثلاً جب دو بیٹے ہوں تو وہ جائیداد کو پورا نصف نصف تقسیم کر لیں گے۔ جب ایک بیٹا اور ایک بیٹی ہو تو بیٹے کو دو ثلث اور بیٹی کو ایک ثلث ملے گا۔ جب متعدد ورثہ ہوں اور بعض انہیں سے اقرباے پدری اور بعض اقرباے مادری ہوں تو ہر ایک وارث اُس شخص کا حصہ بانٹے گا جسکے واسطے وہ متوفی کا قرابت دار ہے۔

مثلاً جب چچا اور بھوپچیان اور ماموں اور خالائیں دونوں موجود ہوں تو اقرباے پدری دو ثلث اور اقرباے مادری ایک ثلث بانٹیں گے۔ جب ذوی الارحام خود مختلف اقسام کے ہوں تو ہر قسم کے ذوی الارحام کو انہی نوع یا حقوق شخصی کے موافق حصہ ملے گا۔ مثلاً اگر متوفی کئی چچا اور بھوپچیان چھوڑ گیا ہو تو دو ثلث اُن سب کو بالجموع ملے گا۔ مگر وہ دو ثلث اُنہیں اُس نسبت سے تقسیم کیا جائیگا جو دو کو ایک سے ہے تاکہ ذکر کو اثاثہ کا دو چہرہ حصہ ملے۔

ورثہ نسب کی اولاد اگر محبوب الارث نہ ہو گئی ہو تو اپنے والدین متوفی یا محبوب کے قائم مقام ہو کر انکا حصہ پائیں گے۔ مثلاً کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد بیٹے کی اولاد اور بیٹی کی اولاد چھوڑ جائے

تو بیٹے کی اولاد وراثت لیکر اپنے اپنے حصوں کے موافق تقسیم کر لیگی اور بیٹی کی اولاد ایک ثلث یعنی اپنی ماں کا حصہ لیکر اُسی طرح تقسیم کر لیگی۔ جب دو یا زیادہ ورثہ ہوں اور ان میں سے بعض ذوالرضع اور بعض ذوقربابت ہوں تو ذوالرضع اپنا اپنا حصہ لے لیتے تب باقی ذوقربابت پر تقسیم کر دیا جائیگا۔ جب چند اقربائے کامل القربابت اور چند ناقص القربابت ہوں تو ناقص القربابت سے مادری ایک ثلث لیکر بلا امتیاز ذکور و انثاء باہم برابر تقسیم کر لیگی اگر کوئی اقربابت دار مادری ہو تو ایک سدس مالک جائیگا خواہ مرد ہو خواہ عورت اور باقی اقربائے کامل القربابت میں متبادلہً تقسیم کیا جائیگا اور اقربائے پیری بالکل محبوب الارث ہیں۔

مثلاً اگر مرنے والے سے چند برادران و خواہران عینی اور چند برادران و خواہران علاقائی یا خیانی محصور ہو جائیں تو برادران و خواہران عینی ایک ثلث لیکر بلا امتیاز ذکور و انثاء باہم برابر تقسیم کر لیگی۔ اگر صرف ایک ہی برادر خیانی یا ایک ہی خواہر خیانی ہو تو اسکو ایک سدس ملے گا۔ اور اگر برادران و خواہران عینی پر دو اور ایک کی نسبت سے تقسیم کیا جائیگا اور برادران علاقائی محبوب الارث رہیں گے۔ اقربائے پیری بھی ترکہ جی ترکہ پاتے ہیں جیکہ اقربائے کامل القربابت موجود نہ ہوں ہوتے۔ مثلاً اگر کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایک برادر علاقائی اور ایک خواہر عینی محصور ہو جائے تو خواہر عینی برادر علاقائی کو بالکل محبوب الارث کر دے گی۔ یہ قاعدہ سب صورتوں جاری ہوگا۔

مثلاً اگر دو زوجہ کبھی محبوب الارث نہیں ہوتے گویا زوجہ کو کبھی رد انہیں ملتا اگر شوہر فوت ہو جائے۔ جب دو ذکور و انثاء ایک ہی درجہ قربابت کے اور ایک ہی طبقہ کی در قربابت نسبی میں سب برابر ہوں تو بیٹے کو دو چہد بیٹی کا ملیگا۔ یعنی بیٹی بیٹی کا دو چہد اور پوتا پوتی کا دو چہد پائیگا ورنہ غلط ہوتا۔ اگر اقربائے مادری اس قاعدہ کلیہ سے مستثنیٰ ہیں۔ یعنی برادران و خواہران خیانی ایک ثلث ہو انکو ملیگا اسکو بلا امتیاز ذکور و انثاء برابر آپس میں تقسیم کر لیگی۔

سبب چند قرابت پیری اور چند اقربائے مادری ہوں اور دونوں قسم کے اقرباء درجہ قربابت سے کسی ان یا پھر دونوں کی طرف سے ۱۲ حصہ ہوتے ان یا نقطہ باپ کی جانب سے ۱۲۔

اور طبقہ وراثت میں برابر ہوں تو دونوں میں سے اولاد اپنے اپنے حصے کی گرامی و باجمہ سے ملے گی۔
 کر لیتے۔ مثلاً اگر متوفی نے ایک خواہر عیالی اور ایک خوار انیالی چھوڑی ہے تو دونوں میں
 اپنا اپنا حصہ پانچویں یعنی ایک بھرت اور ایک شہرہ اور باقی ایک ٹکٹ اکٹلا کر تین
 کی نسبت سے اپنے تقسیم کرنا جائیگا۔

جہانک سہ ماہی متعلق ہیں چھ حصہ ہیں۔ بیوی۔ نکاح۔ بیٹے۔ بیٹے۔ بیٹے۔
 بیٹے۔ دو ٹکٹ۔ اور ایک سہ ماہی۔

نصف وراثہ ذیل کو ملتا ہے۔

(الف) شوہر کو جب اولاد نہ ہو۔

(ب) خواہر بیوی کو جب اور وراثہ نہ ہوں۔

(ج) دختر کو جب ایک ہی ہو۔

(د) بیٹے وراثہ ذیل کو ملتا ہے۔

(الف) شوہر کو جب اولاد نہ ہو۔

(ب) زوجہ کو جب کوئی اولاد نہ ہو۔

(ج) شوہر کو جب اولاد نہ ہو اور اولاد کی اولاد نہ ہو۔

جہاں تک پیدا جائے۔

(د) بیٹے وراثہ ذیل کو ملتا ہے۔

(الف) برادران و خواہران انیالی کو جب دو یا زیادہ ہوں۔

(ب) مان کو جب متوفی نے کوئی اولاد نہ چھوڑی ہو یا دو یا زیادہ بھائی یا ایک بھائی

اور دو بہنیں نہ چھوڑی ہوں۔

سہ اگر اولاد نہ ہو یا دو یا زیادہ بھائی یا ایک بھائی گنی بہنیں ہوں تو مان کا حصہ سہ رہتا ہے۔

اور بہنوں کو کچھ نہیں ملتا۔

(د) دو مثلث درختہ ذیل کو ملتی ہیں۔

(الف) دو یا زیادہ بیٹیوں کو جب کوئی بیٹا یا بیٹے نہ ہوں۔

(ب) دو یا زیادہ بیٹیوں کو جب برادران یعنی یا برادران علاقائی نہ ہوں۔

(۲) ایک سدرس درختہ ذیل کو ملتا ہے۔

(الف) باپ اور ماں کو جب متوفی کی اولاد منکلی موجود ہو۔

(ب) ماں کو جب دو یا زیادہ برادران یعنی یا ایک اور یعنی اور کسی خواہران یعنی موجود ہوں

دیا ایک برادر علاقائی اور کسی خواہران علاقائی موجود ہوں اور خود باپ بھی زندہ ہو

(ج) ایک ہی اولاد کو جو ایک ہی ماں سے ہو خواہ وہ اولاد ذکور ہو خواہ اناث یعنی

ایک برادر اخائی یا ایک خواہرا خائی ہو۔

میراث الٰہی نسب یعنی توریث اقربا نسب کی

۱۔ وہ درختہ نسب کی وجہ سے سختی وراثت ہیں اور جب کا ذکر سابق میں ہو چکا ہے

تین طبقوں پر منقسم ہیں۔

۲۔ طبقہ اولیٰ کے درختہ میں متوفی کی اولاد حقیقی اور اولاد صلیبی اعلیٰ ہے۔

۳۔ جب باپ ایلا ہوتا ہے تو سارا ترکہ اُسی کو ملتا ہے۔

۴۔ جب ان کیلی ہوتی ہے تو سارا ترکہ باقی ہے۔ یعنی ایک مثلث اپنا سهم شرعی اور باقی بڑا۔

(سینین کا قول بھی یہی ہے)

۵۔ جب باپ اور ماں دونوں موجود ہوں تو ماں کو ایک مثلث اور باقی ماندہ باپ کو ملے گا۔

(سینین کے نزدیک بھی یہی ہے)

۶۔ بیٹے کے گھر کے بعد باپ اور ماں و درو بجائی ہوں تو ماں کو ایک سدرس اور

باپ کو باقی ایک اور بجائیوں کو کچھ نہ ملے گا۔

شورسقطین اولاد اور ان کی اولاد بھی داخل محضی رہا ہے ۷۔ ایک بھائی اور دو بہنیں یا چار بہنیں ملے

(سنیوں کے مذہب میں بھی یہی ہے)

۷۔ جب ماں اور باپ کے ساتھ اولاد بھی موجود ہو تو ایک سس بان کو اور ایک سس باپ کو ملے گا۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

۸۔ جب ایک بیٹا ہو تو وہ کل تک باپ کا۔ اگر کئی بیٹے ہوں تو وہ ترکہ کو آپس میں برابر تقسیم کر سینگے۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

[سنیوں کے مذہب میں ترجیح اولاد اکبر کا اصول کس قدر معتبر ہے اور ان کا یہ قول ہے کہ رب سے

بڑا بیٹا اپنے پدر متوفی کی تلوار اور قرآن اولب سرفارہ اور لباس پانے کا مستحق ہے۔

اسکو انکی اصطلاح میں حَبْوہ کہتے ہیں]

۹۔ جب ایک ہی بیٹی ہو تو وہ کل ترکہ بائگی۔ نصف سهم شری کے طور پر اور نصف رڈا۔

جب زیادہ بیٹیاں ہوں تو ان میں ترکہ برابر تقسیم ہوگا یعنی دو دو ٹنٹ بھو شری اور ایک ایک ٹنٹ رڈا۔

(سنیوں کے مذہب میں کل متروکہ انکو بھی ملے گا کہ جب اور ورنہ نہ ہوں)

۱۰۔ جب والدین یا ان میں سے ایک اولاد کے ساتھ جمع ہو تو ہر ایک کو والدین میں سے

ایک سس ملے گا۔ اور باقی برابر تقسیم ہوگا بشرطیکہ وہ سب ذکور ہوں لکن اگر ان میں ایک بائگی

اناث ہوں تو ہر مرد کو عورت کا دو حصہ ملے گا۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

۱۱۔ جب متوفی کا شوہر یا زوجہ اسکے والدین اور اولاد کے ساتھ جمع ہو تو شوہر یا زوجہ

حصہ کم ہو کر $\frac{1}{2}$ اور $\frac{1}{2}$ رہ جائیگا اور والدین کو ان کا پورا حصہ ملے گا اور باقی اولاد بائگی۔

(یہی سنیوں کے مذہب میں بھی ہے)

۱۲۔ جب والدین کے ساتھ ایک بیٹی موجود ہو تو ہر ایک کو والدین میں سے ایک

س ملے گا اور بیٹی کو ایک نصف ملے گا اور باقی ان میں رسی تقسیم کیا جائیگا یعنی والدین کو

$\frac{1}{2}$ اور بیٹی کو $\frac{1}{2}$ ملے گا۔

(سینوں کے مذہب میں باقی کل باپ ہی لیکا)

۱۳۔ جب والدین کے ساتھ ایک دختر یا برادران صیتی متوفی کے جمع ہوں تو ہر ایک کو والدین میں سے ایک سدرس اور بیٹی کو ایک نصف لیکا اور باقی متوفی کے باپ اور بیٹی کے درمیان ایک اور تین کے نسبت سے تقسیم ہو جائیگا۔

(سینوں کے مذہب میں باقی کل باپ ہی لیکا)

۱۴۔ جب والدین ایک دختر اور شوہر کے ساتھ جمع ہوں تو والدین اور شوہر کے ہتھ سے کم ہو کر لینگے اور باقی دختر کو لیکا۔ اور شوہر کو ایک ربع اور ہر ایک کو والدین میں سے ایک سدرس اور باقی ۳/۴ دختر کو لیکا۔ لکن اگر متوفی مرد ہو اور ایک زوجہ اور ایک دختر اور والدین چھوڑ جائے تو وہ سب اپنے اپنے حصے پائیگی یعنی ایک ثمن اور ایک نصف اور دو سدرس اور باقی والدین اور دختر میں رسی تقسیم ہو جائیگا۔

(سینوں کے مذہب میں یہی صورتیں سب ورثہ کے حصص میں بانٹ سبت کی ہو جائیگی اور وہ کمی صرف دختر ہی پر نہ عام ہوگی۔ اور دوسری صورت میں باقی کل باپ ہی کو لیکا)۔
۱۵۔ صورت مذکورہ بالا میں اگر بھائی ورثہ مذکورہ کے ساتھ جمع ہوں تو باقی صرف پدر و دختر میں تقسیم ہو جائیگا۔

۱۶۔ جب دو یا کئی بیٹیاں اور ان باپ میں سے ایک ہو تو مانع باپ کو اسکا سهم شرعی ایک سدرس لگا اور بیٹی کو اسکا سهم شرعی دو ٹک لیکا اور باقی انکو چاروں ایک کی نسبت سے رقا لیکا۔
۱۷۔ اگر متوفی کے بعد اسکا شوہر اور والدین زندہ رہیں تو شوہر نصف پائیگا اور ان ایک ٹک اصل متروکہ پائیگی اور باقی باپ کو لیکا۔

(سینوں کے مذہب میں باپ کا حصہ دے کر جو کم باقی رہیگا اسکا ایک ٹک مانع لیکا)

جب متوفی ایک زوجہ چھوڑ جائے رتبہ بھی یہی ہوگا۔

۱۸۔ یا ایک بھائی اور دو بیٹیاں یا چار بیٹیاں ہوں ۱۲۔ منہ

قائم مقامی اولاد میں لچاتی ہے یعنی اگر اولاد حقیقی نہ ہو تو تقسیم جائیداد مستوفی میں اولاد کی اولاد اپنے والدین کی قائم مقام ہو کر مستوفی کے والدین کے ساتھ ترکہ باقی ہے۔

۱۸۔ اولاد صلیبی اُن سب کو محبوب الارث کر دیتی ہے جو اُس کے واسطے مستوفی سے قرابت رکھتے ہوں اور اُن اشخاص کو بھی محبوب الارث کر دیتی ہے جو مستوفی کے والدین کے واسطے اُس کے قرابت دار ہوں مگر اُس کے والدین کو نہیں محبوب الارث کرتی۔ مثلاً مستوفی کی اولاد اُس کے بھائیوں اور اُن کی اولاد کو اور اُس کے اجداد اور اُن کے بزرگوں کو اور اُس کے چچا اور امون اور بھینچا اور خالا اور اُن کی اولاد کو محبوب الارث کر دیتی ہے۔

دسینوں کے مذہب میں صرف اولاد ذکور صلیبی اپنے والدین کے قائم مقام نہیں سمجھتی ہے، ۱۹۔ اولاد قریب اولاد بعید کو محبوب الارث کر دیتی ہے۔ مثلاً جب مستوفی ایک دختر اور ایک بیٹا اُس بیٹے یا بیٹی کا چھوڑ جائے جو اُس کی حیات میں مر گیا ہو تو مستوفی کی دختر اُس کا کل مشرکہ پائیگی اور اولاد قریب و بعید کے اصول کی پابندی سے اُس کا پوتا یا پوتی یا نواسا یا نواسی کو نہ پائیگی۔

اس مسئلہ میں سینوں کا قول نہایت پیچیدہ ہے اور شیعوں کے مذہب سے اختلاف عظیم رکھتا ہے۔ سینوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر مستوفی ایک دختر اور ایک بیٹا اس بیٹے کا چھوڑا جو اُس کی حیات میں مر گیا ہو تو دختر نصف پائیگی اور باقی پوتے کو ملے گا۔ لیکن اگر پوتے کے بدلے پوتیاں ہوں تو اُن کو ایک ایک سدس ملے گا۔ اگر دو یا زیادہ بیٹیاں ہوں تو پوتیاں کو نہ پائیگی لیکن اگر پوتوں کے ساتھ ایک پوتا بھی ہو تو بیٹوں کو دولت ملے گا اور باقی ایک ثلث پوتے اور پوتوں کے واسطے تقسیم ہوگا کہ پوتا دو پائیگا اور پوتی ایک پائیگی۔ مگر بیٹا اُس بیٹے کے بیٹوں اور بیٹیوں کے بالکل محبوب الارث کر دیتا ہے جو باپ کی زندگی میں مر گیا ہو۔

۲۰۔ ہر اولاد اُس شخص کا حصہ پاتی ہے جس کے قائم مقام وہ ہے۔ مثلاً اگر مستوفی ایک نواسا یا نواسی چھوڑ جائے تو وہ نواسا یا نواسی ہی اُن کا حصہ پائیگی خواہ اکیلی ہو خواہ دو مستوفی

والدین کے ساتھ جمع ہو۔ اور سہام شرعیہ کا لکرا باقی اُس نو اسی یا نو اسے کو اسی طرح ملے گا۔
جس طرح اسکی ماں کو ملتا اگر وہ زندہ ہوتی۔ پوتا یا پوتی وہی حصہ پاتی ہے جو اسکے باپ کو ملتا۔
یعنی کل مشرکہ اگر وہ اکیلی ہو یا باقی اگر اسکے ساتھ متوفی کے والدین یا شوہر یا زوجہ جمع ہوں۔

سینوں کے مذہب میں نو اسی ذوی الارحام میں داخل ہے لہذا کچھ میراث نہ پائیگی تو فیکہ
سب عصبات نہ ختم ہو جائیں۔ مثلاً شرع خفی میں متوفی کا باپ اسکی نو اسی کو بالکل محبوب الار
کر دیتا ہے۔ مگر شیعہ کے مذہب میں باپ اپنا حصہ ایک سہس پارٹیاں اور نو اسی ایک نصف
یعنی اپنی ماں کا حصہ پائیگی اور باقی تین اور ایک کی نسبت سے انہیں تقسیم ہو جائیگا۔

۲۱۔ جب بیٹی کی اولاد بیٹے کی اولاد کے ساتھ جمع ہو تو بیٹے کی اولاد دو ثلث حصہ اپنے
باپ کا پائیگی اور بیٹی کی اولاد ایک ثلث حصہ اپنی ماں کا پائیگی۔

(سینوں کے مذہب میں بیٹی کی اولاد ذوی الارحام میں داخل ہے لہذا اسوقت تک ثلثی کھی
جائیگی جب تک ذوی الفروض اور عصبات ختم ہو جائیں۔)

۲۲۔ جب بیٹے یا بیٹی کی اولاد کے ساتھ شوہر یا زوجہ بھی موجود ہو تو شوہر یا زوجہ کا حصہ
کم ہو کر اسکو ملے گا یعنی ایک ربع یا ایک ثمن اور باقی بیٹے یا بیٹی کی اولاد پر تقسیم ہو جائیگا۔ یعنی
بیٹے کی اولاد دو ثلث باقی کا اور بیٹی کی اولاد ایک ثلث لیگی۔

بیٹی کی اولاد اپنے حصہ کو باہم اس طرح تقسیم کر لیگی کہ مرد کو عورت کا دو چہد ملیگا۔
۲۳۔ دادا اور دادی کو کچھ ترکہ نہ ملیگا دراصل لیکہ متوفی کی کوئی اولاد یا اسکے والدین میں سے کوئی موجود ہو
طبقہ ثانیہ کے ورثہ کی وراثت

۲۴۔ اقربائے نسبی کے دوسرے طبقہ میں وہ اجداد داخل ہیں جو والدین کے اوپر ہوں
یعنی دادا اور دادی اور انکے آباء اور (۲) بھائی بہنیں اور انکی اولاد۔

۲۵۔ اگر ایک ہی برادر یعنی ہو تو کل ترکہ ہی پارٹیاں۔ جب کئی برادر یعنی ہوں تو مشرکہ
علی السویہ باہم تقسیم کر لیگے۔

(یہی سینون کا بھی مذہب ہے)

(۲۶) — اگر بھائی اور بہنیں ہوں تو بھائی سینون کا دو چند پائیگی۔

(یہی قول سینون کا بھی ہے)

(۲۷) — جب برادران عینی اور خواہران عینی نہ ہوں تو برادران علاقائی اور خواہران علاقائی وارث ہوتے ہیں اور ترکہ اسی طور سے تقسیم ہوتا ہے جس طرح برادران خواہران عینی تقسیم ہوتا ہے۔
(۲۸) — جب برادران و خواہران عینی برادران و خواہران علاقائی کے ساتھ جمع ہوں تو برادران و خواہران علاقائی کو کچھ نہ ملیگا۔

(۲۹) — جب متوفی کے مرنے کے بعد ایک برادر اخیانی یا ایک خواہر اخیانی موجود ہو تو وہ بھائی یا وہ بہن پہلے سهم الغرض یعنی ایک سدس پائیگی بعد اُنکے باقی اسکو ردّ امیگا۔

(۳۰) — اگر دو یا زیادہ برادران یا خواہران اخیانی یا خواہران عینی کے ساتھ جمع ہوں تو برادران یا خواہران اخیانی کو ایک ثلث ملیگا جو انہیں بلا امتیاز نوع عینی کو وراثت برابر تقسیم کر دیا جائیگا اور باقی برادران خواہران عینی کی موافق عام حل میراث کے ملیگا۔
(یہی مذہب سینون کا بھی ہے)

(۳۱) — جب برادران و خواہران اخیانی ایک خواہر عینی کے ساتھ جمع ہوں تو برادران و خواہران اخیانی کو ایک ثلث ملیگا اور خواہر عینی کو ایک نصف اور باقی بھی ردّ اُسی کو ملیگا۔
(۳۲) — جب ایک ہی برادر یا خواہر اخیانی اور ایک خواہر عینی ہو تو برادر یا خواہر اخیانی کو ایک سدس ملیگا اور باقی خواہر عینی کو بطور اُسکے سهم شرعی کے اور نیز ردّ امیگا۔

(۳۳) — جب برادران یا خواہران اخیانی اور دو یا زیادہ خواہران عینی ہوں تو برادران یا خواہران اخیانی کو ایک ثلث ملکہ انہیں برابر تقسیم ہو جائیگا اور خواہران عینی کو دو ثلث ملیں گے۔
۳۴ — جب برادران و خواہران عینی نہ ہوں تو برادران علاقائی یا خواہران علاقائی کو کچھ نہ ملے گا۔

(یہی سینوں کا بھی قول ہے)

۳۵۔ جد پدری یا جدہ مادری یعنی دادا یا نانا جب اکیلا ہو اور کوئی اور وارث نہ ہو تو کل متروکہ پائیگا۔ علیٰ هذا القیاس جدہ پدری یا جدہ مادری یعنی دادی یا نانی۔

۳۶۔ جب اجداد پدری اور اجداد مادری دونوں موجود ہوں تو اجداد پدری کو اولیت ملے گی اور اس طرح تقسیم ہو گا کہ مرد کو عورت کا دو چاند یا جائیگا۔ اور اجداد مادری کو ایک ٹکٹ ملے گی اور بلا امتیاز نوع یعنی ذکور و اُنات اُنہیں برابر تقسیم کر دیا جائیگا۔
(سینوں کے مذہب میں کل متروکہ صرف اجداد پدری کو دیا جائیگا)

۳۷۔ جد اور جدہ پدری (دادا دادی) عام اصول میراث کے موافق حصہ پاتے ہیں
یعنی مرد کو دو سہم اور عورت کو ایک سہم ملتا ہے۔

(سینوں کا بھی یہی قول ہے)

۳۸۔ جد اور جدہ مادری (نانا نانی) بلا امتیاز نوع برابر حصے پاتے ہیں۔

(سینوں کے مذہب میں جدہ مادری (نانی) کو کل متروکہ ملتا ہے)

۳۹۔ جب برادران یا خواہران خیانی جد یا جدہ مادری کے ساتھ یا دونوں کے ساتھ جمع ہوں تو ثلث جائیداد متوفی اُن سب میں برابر تقسیم کر دیا جائیگا۔

(سینوں کے مذہب میں جب ایک برادر خیانی ہو تو انکو سہ سہ ملے گا۔ اور جب دو یا زیادہ برادران خیانی ہوں تو انکو دو ثلث ملے گی اور باقی جدہ مادری کو دیا جائیگا۔)

۴۰۔ جب اجداد پدری اور اجداد مادری برادران و خواہران یعنی کے ساتھ جمع ہوں یا ایسے بھائی اور بہنوں کی اولاد کے ساتھ جمع ہوں یا برادران و خواہران خیانی یا انکی

اولاد کے ساتھ جمع ہوں تو اجداد مادری ایک ٹکٹ بائینگے اور اجداد پدری باقی دو ثلث بھائی

اور بہنوں یا انکی اولاد کے ساتھ بائینگے (تقسیم ترکہ میں بھائی اور بہنوں کی اولاد بمنزلہ خواہران

اور بہنوں کے سمجھی جائیگی) یعنی مرد کو دو سہم اور عورت کو ایک سہم ملے گا۔ مثلاً اگر متوفی

دادا اور دادی اور نانا اور نانی چھوڑ جائے اور علاوہ انکے اسکی ماں اور بہن بھی موجود ہوں اس صورت میں ایک ثلث متوفی کے نانا اور نانی پر برابر تقسیم کر دیا جائیگا اور باقی ماندہ دو ثلث اسکی ماں اور بہن اور دادا اور دادی میں اس طرح تقسیم کیا جائیگا کہ مرد کو دو حصے اور عورت ایک حصہ دیا جائیگا یعنی بھائی اور دادا کے حصے ۲ ہوں گے اور بہن اور دادی کے حصے ۲ ہوں گے۔

۴۱۔ اجداد پدری مادری چاہے کیسی ہی بعید القربت ہوں بھائی اور بہنوں اور انکی اولاد کے ساتھ حصہ پاتے ہیں۔ مگر جب کئی اجداد ہوں تو جو متوفی سے قریب القربت ہو وہ بعید القربت کو محبوب الارث کرتا ہے۔

۴۲۔ جب زوجہ یا شوہر بھائی اور بہنوں یا انکی اولاد کے ساتھ یا اجداد پدری و مادری کے ساتھ جمع ہوں تو زوجہ یا شوہر ہمیشہ اپنا پورا حصہ پاتا ہے۔

۴۳۔ جب ایک خواہر عینی اور ایک برادر یا خواہر اخیانی ہو تو برادر یا خواہر اخیانی کو ایک سدس ملیگا اور باقی خواہر عینی کو کسی قدر بطور سهم شرعی کے اور سقندر دیا جائیگا۔

۴۴۔ جب خواہر عینی کے بدلے خواہر علانی ہو تو حصہ داروں کے حصے دینے کے بعد جو کچھ باقی رہے وہ اقرباء مادری اور خواہر اخیانی میں انکے حصوں کے موافق تقسیم کر دیا جائیگا۔ مثلاً جب ایک خواہر اخیانی اور ایک خواہر علانی ہو تو خواہر اخیانی کو ایک سدس اور خواہر علانی کو ایک نصف ملیگا اور باقی ایک اور تین کی نسبت سے انہیں تقسیم کر دیا جائیگا۔

۴۵۔ جب ایک برادر اخیانی اور ایک پسر برادر عینی موجود ہو تو کل تکرہ برادر اخیانی کو دیا جائیگا (سینو کے مذہب میں برادر اخیانی کو ایک سدس اور باقی پسر برادر عینی کو دیا جائیگا)۔

۴۶۔ بھائی اور بہن کی اولاد اپنے والدین کے مرنے کے بعد انکے قائم مقام ہوتی ہے اور انہیں سے ہر ایک اسی قدر حصہ پاتا ہے جس قدر اس شخص کا حصہ ہو جسکے واسطے یا ذریعہ سے وہ متوفی کا قربت دار ہے یعنی اسکی ماں یا باپ کا حصہ اسکو ملیگا۔

دستیوں کے مذہب میں بہن کی اولاد دوسری الارحام میں داخل ہے۔ لہذا جب تک عصبات میں سے کوئی باقی رہیگا انکو کچھ نہ ملیگا۔

۴۷۔ جب بھائی یا بہن کی ایک ہی اولاد ہو تو وہ اپنے مان باپ کا پورا حصہ پائیگی۔

۴۸۔ جب بھائی یا بہن کی کئی اولاد ہوں تو جو حصہ انکے مان باپ کو دیا گیا ہے وہ ان

علی السوۃ تقسیم کر دیا جائیگا اگر وہ سب ایک ہی نوع کے ہوں (یعنی سب ذکر یا سب انات ہوں) لیکن جب وہ مختلف النوع ہوں تو مردوں کو عورتوں کا دو چہر حصہ ملیگا۔

۴۹۔ جب برادران یا خواہران خیانی کی کئی اولاد موجود ہوں تو جو حصہ انکے والدین کے ذریعہ سے انکو ملیگا وہ انہیں علی السوۃ یعنی برابر تقسیم کر دیا جائیگا۔

۵۰۔ خواہر عینی کے مرنے کے بعد جو اسکے اولاد باقی رہے انکو اسکی مان کا حصہ یعنی

نصف ملیگا ”علاوہ اس چیز کے جو انکو ردّ ادیا جائیگی“

۵۱۔ بھائی کی اولاد تمام شرعیہ نکالنے کے بعد جو کچھ باقی رہے وہ اپنے باپ کی

طرح پائیگی۔ جب دو یا زیادہ بہنیں پیشتر ہی مر چکی ہوں تو انکی اولاد ثلث پائیگی

اذا نیکہ شوہر بازو جب موجود ہو کر اس صورت میں شوہر بازو جب کا حصہ دے کر جو کچھ

بچہ رہا بہنوں کی اولاد کو دیا جائیگا۔

۵۲۔ جب برادران و خواہران عینی کی اولاد نہ موجود ہو تو انکی جگہ پر برادران

و خواہران علاقائی کی اولاد ترکہ پائیگی۔

۵۳۔ برادر یا خواہر خیانی کی اگر ایک ہی اولاد ہو تو ایک سہریل پائیگی

اور اگر کئی اولاد ہوں تو ایک ثلث پائیگی۔

۵۴۔ جب کسی اولاد برادران و خواہران خیانی کی نہ کہ کئی اولاد برادران و خواہران علاقائی

کی اور کئی اولاد برادران و خواہران عینی کی موجود ہوں تو برادران و خواہران علاقائی کی اولاد بالکل محبوب الارث ہوگی اور برادران و خواہران خیانی کی اولاد کو ایک ثلث اور برادران

وخواہراں عینی کی اولاد کو دھلت ٹینگے۔

۵۵۔ صورت مذکورہ بالا میں اگر شوہر یا زوجہ اقرباے مذکورہ کے ساتھ جمع ہوں تو شوہر یا زوجہ اپنا پورا حصہ پائیگی اور برادران و خواہراں خیانی کی اولاد ایک ثلث اصل جائداد کا پائیگا۔ اور اگر ایک ہی اولاد ہو تو ایک سدس پائیگی، اور باقی ماندہ برادران و خواہراں عینی کے اولاد کو ملیگا اور اگر وہ نہ موجود ہوں تو برادران و خواہراں علاقائی کی اولاد کو ملیگا۔

۵۶۔ اس مسئلہ میں عملانے اختلاف کیا ہے کہ جب برادران خیانی کی اولاد خواہر علاقائی کی اولاد کے ساتھ جمع ہو تو آیا سهام شرعیہ نکالنے کے بعد جو کچھ باقی رہے وہ ان سیدہ رسی تقسیم کر دیا جائے یا سب خواہر علاقائی کی اولاد کو دیدیا جائے۔
طبقہ ثالثہ کے ورثہ کی توریث

۵۷۔ اس طبقہ میں متوفی کے چچا اور ماما اور بھوپھیاں اور خالائیں چاہے وہ کیسی ہی بعید القربت ہوں اور انکی اولاد داخل ہے۔

۵۸۔ چچا جب اکیلا ہو تو کل ترکہ پاتا ہے۔ جب کئی چچا ہوں تو وہ متوفی کے ترکہ کو آپس میں برابر تقسیم کر لینگے۔ یہی قاعدہ بھوپھی یا بھوپھیوں میں جاری ہوگا۔

۵۹۔ جب چچا اور بھوپھیاں ہوں تو دو اور ایک کی نسبت سے ترکہ پائیگی۔

(سیتوں کے درہب میں چچا سارا ترکہ پائیگی اور بھوپھیوں کو کچھ نہ ملیگا۔)

۶۰۔ جب بعض چچا اور بھوپھیاں ایسی ہوں جو متوفی کے باپ کے برادران و خواہراں خیانی ہوں اور بعض ایسے ہوں جو اسکے برادران و خواہراں عینی ہوں تو پہلی قسم کے چچا اور بھوپھیاں ایک ثلث لیکر باہم برابر تقسیم کر لینگے یا اگر ایک ہی چچا یا بھوپھی اس قسم کی ہو تو وہ صرف ایک سدس پائیگی اور باقی دوسری قسم کے چچا اور بھوپھیوں کو دیدیا جائیگا اس طرح سے کہ مرد دو حصے اور عورت ایک حصہ پائیگی۔ متوفی کے باپ کے برادران و خواہراں عینی اسکے برادران و خواہراں علاقائی کو محبوب الارث کر دیتے ہیں۔

یعنی کہ مذہب میں تنوع فی باب کے برادران یعنی اور برادران علاقائی دیگر و ترکہ کو محبوب الارث کر دیتے ہیں

۶۱۔ چچا زاد بھائی چچا کے ساتھ ترکہ نہیں پاتا اس واسطے کہ اس طبقہ میں بھی قریب القربا ہمیشہ بعد القربا کو محبوب الارث کر دیتا ہے الا اُس صورت میں جبکہ عینی چچا کا بیٹا اور علاقائی چچا ہو تو عینی چچا کا بیٹا علاقائی چچا کو محبوب الارث کر دیتا ہے۔ یہ مثال صرف اُس صورت میں صادق آئیگی جبکہ چچا زاد بھائی چچا پر ترجیح رکھتا ہو لکن اگر علاقائی چچا کے بدلے مامویا خانی چچا ہو تو چچا زاد بھائی کو محبوب الارث ہو جائیگا۔

۶۲۔ مامو جب اکیلا ہو تو کل ترکہ پاگیا۔ علیٰ ہذا القیاس جب کئی مامویا خالائین ہوں جب مامو اور خالائین ایک ہی درجہ کی جمع ہو جائیں تو متروکہ کو بلا امتیاز نوع برابر آپس میں تقسیم کر لینگے۔

۶۳۔ جب اخیا فی مامون اور خالائین یعنی مامو اور خالائون کے ساتھ جمع ہوں تو پہلی قسم کے مامو اور خالائین ایک ثلث پائیگی جو بلا امتیاز نوع ان میں برابر تقسیم کر دیا جائیگا اور دوسری قسم کے مامو اور خالائین باقی ماندہ دو ثلث پائیگی جو ان میں اس طرح تقسیم کیا جائیگا کہ مرد کو دو حصے اور عورت کو ایک حصہ ملیگا۔ یعنی مامو اور خالائین علاقائی مامو اور خالائون کو محبوب الارث کر دیتے ہیں۔

۶۴۔ جب ایک مامو یا خالہ اور ایک چچا یا پھوپھی جمع ہوں تو مامو یا خالہ ایک ثلث اور چچا یا پھوپھی دو ثلث پائیگی۔ علیٰ ہذا القیاس جب متعدد مامو اور خالائین یا چچا اور پھوپھیاں ہوں

۶۵۔ جب باپ کے چچا اور پھوپھیاں اور مامو اور خالائین ان کی پھوپھیوں اور ماموؤں اور خالائوں کے ساتھ جمع ہوں تو جو صرف ان کے ذریعہ سے متوفی کے قریب دار ہیں وہ ایک ثلث پائیگی جو ان میں برابر تقسیم کر دیا جائیگا اور جو باپ کے ذریعہ سے اُس کے قریب دار ہیں وہ دو ثلث پائیگی جس میں سے ایک ثلث باپ کے ماموؤں اور خالائون میں برابر

تقسیم کر دیا جائیگا اور باقی ماندہ ایک ثلث اُس کے چچا اور پھوپھیوں میں غیر مساوی تقسیم

کیا جائیگا یعنی مرد کو دو حصے اور عورت کو ایک حصہ دیا جائیگا۔

۶۶۔ جب متوفی کے چچا اور بھوپھیاں اور ماما اور خالائیں موجود نہ ہوں

نہ انکی اولاد موجود ہو تو وراثت اُسکے باپ کے چچا اور بھوپھیاں اور ماما اور خالائوں کو اور انکی اولاد کو پہونچگی اور ہر نسل میں ایسا ہی ہوگا کہ قریب القربت کو بعید القربت پر ترجیح دیجائیگی۔

۶۷۔ اب رہے وہ اشخاص جو متوفی کی جائداد میں دوہرا حق رکھتے ہیں شیعوں کے

مذہب میں ایسے وارث کو ہر حق کے عوض میں ایک حصہ دیا گیا ہے الا انک ایک حق دوسرے حق کو ساقط کر دے اس صورت میں وارث مرد ہو خواہ عورت اپنے حق اصل کے موافق حصہ پائیگا۔ مثلاً فرض کیجئے کہ کوئی عورت مرنے کے بعد ایک شوہر چھوڑ جاو اُسکا چچا زاد بھائی بھی ہو تو یہ وارث ایک حصہ متوفیہ کی جائداد میں حق زوجت کا پائیگا اور ایک حصہ قرابت نبی کا۔ لیکن اگر متوفیہ نے ایک برادر اخیا فی چھوڑا ہو جو اُسکے شوہر کا چچا زاد بھائی ہو تو برادر اخیا فی اُسکا وارث ہوگا کیونکہ شرع میں برادر اخیا فی چچا زاد بھائی کو محبوب الارث کر دیتا ہے۔

احکام الارواح یعنی احکام وراثت زوجہ و شوہر

۶۸۔ شوہر یا زوجہ کبھی محبوب الارث نہیں ہوتے جیسا سابق میں بیان کیا گیا۔

بلکہ شوہر علیہ حالات میں اپنا سهم شرعی پاتا ہے اور اسی طرح زوجہ بھی پاتی ہے اور جب اُنکے حصے نکال لیے جاتے ہیں تب متروکہ دیگر ورثہ میں تقسیم کیا جاتا ہے۔

۶۹۔ جب نکاح دائمی ہو تو شوہر اور زوجہ ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں بغیر

اُسکے کہ اس مضمون کی کوئی شرط معاہدہ نکاح میں قرار دی گئی ہو۔ چونکہ شیعہ جواد متعہ کے بھی

قائل ہیں پس جب مرد اور عورت میں متعہ ہوا ہو تو انکے دوسرے کا وارث نہ ہوگا الا انیکہ متعہ کے وقت

اس مضمون کی کوئی شرط کر لی گئی ہو۔ ملہ جامع الثقات ۱۲۸۰

۷۱۔ جب زوجہ کو طلاق بائن دیدیا گیا ہو تو وہ اپنے شوہر سابق کی وارث نہوگی اور نہ اسکی مرے کے بعد اسکی وارث ہوگی اگر نکاح شوہر کی بیماری کے عالم میں ہوا ہو اور بیماری کی وجہ سے زفاف کی نوبت نہ آئی ہو۔ لیکن اگر زوجہ اپنے بیمار شوہر سے پیشتر مر جائے تو حق وراثت قائم ہو جائیگا۔ علیٰ ہذا القیاس اگر نکاح کے زمانہ میں عورت بیمار ہو اور اسی بیماری سے قبل زفاف مر جائے تو شوہر اسکی توریث کا مستحق ہوگا۔

۷۱۔ اگر کسی عورت کو اسکا شوہر اپنی بیماری کے زمانہ میں طلاق دیدی اور اسن بیماری جان بر نہو تو اس عورت کا حق وراثت شوہر کی جائداد میں ایک سال تک قائم رہیگا تاکہ اگر اسکا شوہر اس سال کے اندر مر جائے تو وہ اسکی وارث ہو لیکن اگر اسکا شوہر اس مہینہ کے اندر اچھا ہو جائے اور پھر اسکی بیماری یا اور کسی مرض سے مر جائے تو وہ اسکی وارث نہوگی۔ لیکن اگر زوجہ اس سال کے اندر بھی مر جائے تو بھی شوہر کو کوئی حق اسکی توریث کا نہ حاصل ہوگا۔

۷۲۔ لیسنون کے مذہب میں حق وراثت اسوقت تک باقی رہتا ہے جب تک کہ زوجہ عدہ تشرعیہ کو پورا کرے۔

۷۲۔ شوہر اور زوجہ ایک دوسرے کی توریث کے اسوقت تک مستحق رہینگے جب تک کہ انکا نکاح حقیقہ یا مشرقاً باقی رہے۔

۷۳۔ نابالغ مرد اور عورت جبکا نکاح انیکے باپ یا دادا نے کر دیا ہو باہم حق وراثت رکھتے ہیں۔ لیکن اگر انکا نکاح باپ اور دادا کے سوا کسی اور کسی دینی نے کر دیا ہو تو وہ نکاح اسوقت تک معطل رہیگا جب تک وہ بالغ ہو کر اسکو منظور و قبول کر لیں۔ اور اگر انین سے ایک قبل منظوری یا تصدیق نکاح کے مر جائے تو جو زندہ رہا ہے اسکو کوئی حق وراثت نہ حاصل ہوگا۔

(سنیون کا بھی یہی قول ہے)

۷۴۔ اگر دونو بالغون میں سے ایک نابالغ نے بعد بلوغ نکاح کی تصدیق

ملہ صحت اس نکاح کی جو شوہر کی بیماری میں ہوا ہو زفاف پر موقوف ہے ۱۲۔ منہ

کر دی ہو اور دوسرا نابالغ قبل بلوغ مرگیا ہو تو پہلے نابالغ کو کوئی حق وراثت نہ حاصل ہوگا
 لیکن اگر وہ نابالغ مر جائے جسے نکاح کی تصدیق کر لی ہو تو جو زندہ رہ گیا ہے اسکا حصہ
 اُسکے بلوغ تک محفوظ رکھا جائیگا تاکہ شوہر یا زوجہ جو کوئی زندہ رہ گیا ہو تصدیق یا فسخ نکاح کی
 اختیار کو عمل میں لاسکے۔

۷۵۔ جب کوئی اولاد نہ ہو تو شوہر اپنی زوجہ متوفیہ کے ترکہ میں ایک نصف پاتا ہے۔
 ۷۶۔ جب اولاد نہ ہو تو شوہر ایک ربع پاتا ہے۔

(سینون میں بھی یہی ہے)

۷۷۔ جب متعدد ازواج ہوں تو وہ سب ایک ربع یا ایک ثمن برابر تقسیم کر لیتے ہیں۔
 ۷۸۔ شوہر اپنی زوجہ متوفیہ کی ہر قسم کی جائیداد میں ایک حصہ منور پاتا ہے اسطرح سے
 زوجہ اپنے شوہر کوئی کی جائیداد میں ایک حصہ پاتی ہے جب ام الولد یعنی کوئی اولاد اپنے بطن سے یا اولاد کی
 اولاد رکھتی ہو۔ لیکن جب وہ کوئی اولاد نہ رکھتی ہو یا اسکی اولاد شوہر کی زندگی میں مر گئی ہو
 تو اُسکو صرف جائیداد منقولہ میں حصہ انانیت البیت اور درخت اور مکانات وغیرہ داخل ہیں ایک
 ربع ملتا ہے۔ جائیداد غیر منقولہ میں ایسی زوجہ کوئی حق نہیں رکھتی ہے۔ جب متعدد ازواج ہوں
 تو جائیداد منقولہ کا ایک ربع برابر تقسیم کر لینگے۔ لیکن جب زوجہ صاحب اولاد ہو تو ایک تین چار یا
 منقولہ وغیرہ منقولہ دونوں کا پانچواں۔ اگر اولاد اُسکے بطن سے نہ ہو تو جائیداد غیر منقولہ میں
 ایک ثمن کی بھی مستحق نہیں ہے۔

(سینون کے مذہب میں جب زوجہ لا ولد ہو تو ایک ربع کل متروکہ کا جس میں مال منقولہ
 وغیرہ منقولہ دونوں داخل ہیں پانچواں)
 علماے شیعہ میں سے عالم جلیل سید مرتضیٰ علم الہدیٰ کا قول ہے کہ زوجہ لا ولد کی
 متروکہ میں ایک ربع کی مستحق ہے۔ یہی قول علماے معتزلہ کا بھی ہے۔

سہ جامع افشاء اور غیر مقدمہ مسات اسلو۔ سر رینڈ صاحب کراچی رپورٹ۔ ۱۲۔ منہ

۷۹۔ جس عورت سے منکوحا ہو وہ بھی میراث کی مستحق ہے اگر اس مومن کی کوئی خاص شرط مقدمین ہو گئی ہو۔ اُس صورت میں وہ مثل دویم منکوحہ کے وارث ہوگی۔

(سینوں کے نزدیک متعنا جائز ہے)

۸۰۔ اگر کوئی عورت اپنے مرنے کے بعد صرف ایک شوہر کو اپنا وارث چھوڑ جائے تو

شوہر کی ترکہ پانچواں نصف بطور سہم شری اور نصف رِذّا۔ لیکن جب زوجہ اپنے شوہر کی اکیلی وارث ہو تو اُسکا اور حکم ہے یعنی اُسکو ایک ربع ملے گا اور باقی امام زمان کا مال ہے۔ مگر اس مسئلہ میں علماء شیعہ میں بڑا اختلاف ہے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ

زوجہ بھی رِذّا پانے کی مستحق ہے۔

شافعیہ کے نزدیک شوہر یا زوجہ باقی پانے کی مستحق نہیں ہے۔ یعنی اُنکے نزدیک

یہ ہے کہ اگر شوہر مر جائے اور ایک زوجہ کے سوا اور کوئی وارث نہ چھوڑے یا زوجہ مر جائے اور سواے شوہر کے دوسرا وارث نہ چھوڑے تو سہم شری نکالنے کے بعد جو کچھ باقی

رہے گا وہ بیت المال میں چلا جائیگا۔

زمانہ سابق میں حنفیہ باقی جائداد شوہر کو دیتے تھے مگر زوجہ کو نہیں دیتے تھے

مثلاً اگر کوئی عورت سواے شوہر کے اور کوئی وارث نہ چھوڑتی تھی تو شوہر اُسکا کل

ترکہ پاتا تھا۔ لیکن اگر کوئی مرد سواے ایک زوجہ کے اور کوئی وارث نہ چھوڑتا تھا تو زوجہ

کو اُسکا حصہ ایک ربع ملتا تھا اور باقی بیت المال میں چلا جاتا تھا۔ مگر متاخرین علماء

حنفیہ کا یہ قول ہے کہ چونکہ ابتداء اسلام میں بیت المال غریب و مساکین اہل

اسلام کے فائدہ کے لیے اور سلطنت اسلامیہ کی ترقی و بہبود کے واسطے رکھا گیا تھا

اور اب اس زمانہ میں بیت المال کی یہ کیفیت مطلق نہیں باقی رہی ہے بلکہ بیت المال فی

زمانہ خزانہ سرکاری ہے لہذا بیت المال میں بچے جانے کا مسئلہ شوہر یا زوجہ کی اشیاء میں

انہیں جاری ہو سکتا۔ پس اُن علماء کا قول ہے کہ جب کسی شخص نے ایک زوجہ کے

سوائے اور کوئی وارث نہ چھوڑا ہو یا کسی زوجہ نے سوائے شوہر کے اور کوئی وارث نہ چھوڑا ہو تو کل ترکہ اس شوہر یا اس زوجہ کو ملے گا۔

ہندوستان کی عدالتوں نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور درست و بجا اختیار کیا ہے۔
۸۱۔ شیعہ انتقال الی بیت المال کے مسئلہ کو نہیں تسلیم کرتے جیسا سابق میں عرض کیا گیا۔ یہ یاد رہے کہ زمانہ سلف میں جب تک مذہب شیعہ پادشاہان مغویہ نے ایران میں علیٰ عموم نہیں جاری کیا تھا اس وقت تک یہ مذہب مظلوموں میں رسیدوں کے ایک گروہ قلیل میں محدود و محصور رہا۔ لہذا مسئلہ انتقال الی بیت المال کو تسلیم کر لینا بمنزلہ اسکے ہونا کلاواش کی جائداد کو ایسے مقاصد و اغراض میں صرف کرنے کی اجازت دی ہے جو شیعوں کے نزدیک کم و بیش ناجائز و غیر مشروع ہیں۔ پس اصول انتقال الی الامام کی اصل یہی ہے اور اس قول کی تائید شرایع الاسلام کی عبارت ذیل میں موجود ہے۔ دو اگر امام غائب ہو تو وہ مال غریبا و مساکین میں تقسیم کر دیا جائے اور کسی کو نہ دیا جائے سوائے ایک متقی و پرہیزگار سلطان کی کہ وہ اسکو اسی طرح سے تقسیم کر دے گا۔

وراثت امام کے باب میں جو حکم شرع ہے وہ سابق میں مفصل بیان ہو چکا ہے۔ جب متوفی نے کوئی وارث نہ چھوڑا ہو یا تاکہ ضامن الجریہ بھی نہ ہو یا جب متوفی صرف ایک زوجہ چھوڑ گیا ہو تو زوجہ کا حصہ نکاح الائمہ کی جائداد امام کو دینا ایسی خواہ وہ ظاہر ہو خواہ غائب تاکہ اس سے متوفی کے شہر یا دیہ کے غریبا و مساکین کی پرورش کی جائے۔ خلیفہ چہارم حضرت علی (شیعوں کے پہلے امام) لا وارث کے مال کو اسکے وطن کے غریبا و مساکین اور اسکے ضعیف و نحیف ہمسایوں میں تقسیم کر دیا کرتے تھے۔ چونکہ بالفعل امام زمان غائب ہیں

سلطنت قائم و قائمہ مسلمات سہانی رپورٹ صدر دیوانی عدالت جلد ۱۔ اور حال کا فیصلہ ہائی کورٹ کلکتہ کا مقدمہ محمد ارشد محمد دہری بنام ساجدہ بانو انڈین لارپورٹ سلسلہ نظائر کلکتہ صفحہ ۷۰۲ جلد ۲۔ ۱۲۷۷ھ جامع الثبات۔ ارشاد علامہ شرایع الاسلام ۱۲۔ منہ ۳۰

لہذا ایسا مال مجتہد یا حاکم کے حوالہ کیا جائیگا تاکہ متوفی کے شیعہ مذہب اور غریب مسکین
ہمسایوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ غریب اور اولاد رسول یعنی مسکین یا دات کو ہمیشہ ترجیح دی جائیگی۔

مولیٰ الارث

شیعوں کے نزدیک مولیٰ الارث تین ہیں۔ (۱) کفر۔ (۲) قتل عمد۔ (۳) رقیت یعنی غلامی
جو لوگ اسلام کے سوا سے اور کوئی مذہب رکھتے ہیں وہ مسلم متوفی کی وراثت کے مستحق نہیں ہیں۔
پس اگر کوئی شیعہ مسلمان ایک غیر مسلم وارث چھوڑ جائے تو وہ بموجب الارث ہو گا گو متوفی کا
کیسا ہی عزیز قریب ہو۔ مثلاً اگر کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایک غیر مسلم بیٹا اور ایک
مسلم پوتا چھوڑ جائے تو بیٹا بموجب الارث ہو گا اور پوتا مکمل جائیداد لیکر اپنے باپ کو محروم کر دے گا
(یہی قول سنیوں کا بھی ہے)

اگر کوئی شیعہ مسلمان اپنے مرنے کے بعد سب غیر مسلم ورثہ چھوڑ جائے تو وہ سب بموجب الارث
ہو گئے اور وراثت امامت سے متعلق ہو گی۔

(سنیوں کے نزدیک ایسے مسلمان کا مترکہ بیت المال میں چلا جائیگا)

ایکٹ اختلاف نے مسلمانوں کے قانون وراثت میں کچھ تغیر و تبدل کیا ہے۔
وہ اصول جسے بموجب غیر مسلم بموجب الارث کر دیے گئے تھے اُن اشخاص پر بھی صادق آتا تھا
جو کسی اور مذہب میں پیدا ہوئے ہوں اور اُن اشخاص پر بھی جنہوں نے اسلام ترک کر دیا ہو
یعنی مترکہ ہو گئے ہوں۔ یعنی کافر فطری اور مرتد دونوں اس حکم شرع میں داخل تھے۔
پس اگر متوفی تین وارث چھوڑ جاتا اور ان میں سے ایک غیر مسلم اور دوسرا مرتد اور
تیسرا مسلم ہوتا تو شرع شریف کی رو سے پہلے دو وارث بالکل بموجب الارث رہتے اور
تیسرے وارث مسلم کو ملتا گو وہ متوفی سے کیسا ہی بعید القرابت ہوتا۔ جو تغیر اس
قاعدہ میں ایکٹ۔ ۱۲۱ متعارف سے ہوا ہے وہ نہایت اہم ہے۔ اس ایکٹ میں صرف
ایک دفعہ ہے مگر اسکا اثر یہ ہوا ہے کہ اکثر مقدمات میں ضابطہ وراثت اپنی ہیئت اصلی سے

بالکل جدا ہو گیا ہے۔ اس دفعہ میں لکھا ہے کہ ۲۲ اُس قدر کسی ایسے قانون یا رواج سے جو ممالک کا وہ ایسٹ انڈیا کمپنی میں بالفعل نافذ ہو جس قدر کسی شخص کے حقوق یا جائداد کے تلف یا ضائع ہونے کا باعث ہو یا جس قدر کی نسبت یہ سمجھا جائے کہ کسی شخص کے حق وراثت کو کسی طور سے ضعیف یا مستحضر کر دیتا ہے اس سبب سے کہ کسی مرد یا عورت نے کسی مذہب کو ترک کر دیا ہے یا اُس سے خارج کر دیا گیا ہے عدالتا سے ایسٹ انڈیا کمپنی میں بطور قانون نافذ ہوگا اور ان عدالتوں میں جو حسب فرمان شاہی ممالک مذکورہ میں مقرر ہوئے ہیں ۷۷

اس قانون سے وہ حکم شرع محمدی موقوف ہو گیا ہے جس سے مرتد اقربائے مسلم کے ترکہ سے محروم رہ جاتے تھے۔ مگر کفار فطری کے محبوب الارث ہونے میں حکم شرع بعینہ موجود ہے۔ پس اگر کوئی مرتد شخص ولاد چھوڑ جائے جس نے اپنے باپ یا ماں کے مذہب میں پرورش پائی ہو تو اس کو کوئی حق اپنے قرابت دار مسلم کی وراثت کا نہ حاصل ہوگا حالانکہ اگر اُس کے مردان یا باپ زندہ ہوتے تو اس ایکٹ کے رو سے اُس مسلمان رشتہ دار کے وارث قرار پاتے۔

اگر مرتد اُس وقت مرجائے جب وقوع میراث ہو چکا ہو اور اُس کا حق وراثت قائم ہو چکا ہو تو گو خود اُسکی اولاد غیر مسلم ہو مگر شرع محمدی اُسکی مانع ارث نہ ہو سکیگی۔

اقربائے غیر مسلم کی میراث میں ورنہ مسلم کو ورنہ غیر مسلم پر ترجیح ہے۔ پس اگر کوئی غیر مسلم ایک وارث مسلم اور ایک وارث غیر مسلم چھوڑ جائے تو وارث مسلم کو بعد القربا بہ ترجیح وارث غیر مسلم متوفی کا وارث قرار دیا جائیگا۔ لیکن اگر غیر مسلم کے ورنہ بھی غیر مسلم ہوں تو اُس کا ترکہ ترجیح امام انجمن ورنہ کو دیا جائیگا۔ اگر انجمن سے کوئی وارث دین اسلام قبول کر لے تو کل ترکہ اُسی کو ملیگا اور ورنہ غیر مسلم کو ایک حصہ بھی نہ ملیگا۔

(سینوں کے مذہب میں مسلم غیر مسلم کا وارث نہیں ہوتا نہ غیر مسلم مسلم کا وارث ہو سکتا ہے) ۷۷

جب والدین میں سے ایک مسلم ہو تو اولاد شرعاً مسلم قیاس کی جائیگی جب تک کہ وہ خود کوئی مذہب اختیار کرنے کے لائق ہو جائے اور اس کا حق وراثت تابع احکام شرع ہوگا۔ مسلمان ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں گو مختلف فرقوں سے ہوں۔

(یہی سینون کا بھی قول ہے)

وراثت مرتد کے باب میں بھی یہی قاعدہ جاری ہوگا یعنی گو مرتد قرابت دار مسلم کا وارث نہ ہوگا مگر وراثۃ مسلم مرتد کے وارث ہونگے۔

شافعیہ کے نزدیک مرتد کا متروکہ بیت المال میں چلا جائیگا خواہ اس کا کوئی وارث ہو خواہ نہ ہو۔ حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی مرتد ہو جائے تو حیثیت اُسے جائداد حاصل کن تھی اسکی نسبت کچھ فرق رکھا جائیگا۔ مثلاً اگر مرتد ہونے کے قبل اُسے جائداد حاصل کی ہو تو وہ وراثۃ مسلم کو ملیگی مگر اگر مرتد ہونے کے بعد حاصل کی ہو تو بیت المال میں چلی جائیگی۔ یہی طرح جو عتہ مرتد نے قبل ارتداد حاصل کیا ہو وہ وراثۃ مسلم کو ملیگا اور جو عتہ بعد ارتداد حاصل کیا ہو وہ بیت المال میں چلا جائیگا۔

یہی قول امام اعظم ابو حنیفہ کا ہے اور جو اصول انھوں نے قائم کر دیا ہے اُسی کی پابندی اکثر بلاد اسلام میں کی جاتی ہے۔ مگر امام ابو یوسف اور امام محمد نے اس مسئلہ میں امام اعظم سے اختلاف کیا ہے اور ان دونوں صاحبوں نے شیعوں سے ایمن اتفاق کیا ہے کہ کُل جائداد مرتد کی وراثۃ مسلم کو ملیگی مگر اگر کوئی عورت مرتد ہو جائے تو اسکی کُل جائداد خواہ قبل ارتداد خواہ بعد ارتداد حاصل ہوئی ہو وراثۃ مسلم کو ملیگی۔

سینون کے مذہب میں اختلاف ملک بھی جس سے دوسرے ملک کے پادشاد کی عہدیت ہو نا لازم آئے ملغ ارث ہے۔ مگر یہ صرف غیر مسلم پر صادق آتا ہے۔ مسلمین کو مختلف

سلطنت سر جان فیروا بھیجی الی کورت گلکند کا حکم تبعاً بہ زینب بی بی مصدرہ شہزادہ شہزادہ جہانگیر نے سن ۱۱۷۳ھ میں

۱۱ سنہ ۱۱۷۳ھ سراجہ صفحہ ۵۵۰ اور خواہ اسے عالمگیری صفحہ ۶۳۲-۶۳۱ میں

پادشاہوں کی رعایا ہوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں۔ مگر سلاطین اسلام خاص معاہدہ کے رو سے پادشاہان غیر مسلم کی رعایا کو یہ حق عطا کیا ہے کہ بلا واسطہ میں بذریعہ وراثت جائیداد میں حاصل کریں۔

شیعوں کے نزدیک اختلاف قومیت مانع ارث نہیں ہے

۲۔ قتل عمد کا مانع ارث ہونا

شیعوں کے مذہب میں قتل انسان مانع ارث جب ہوتا ہے کہ جب عمداً اور بلا سبب وقوع میں آیا ہو۔ اگر کوئی کسی کو سہواً یا اتفاقاً قتل کر ڈالے تو قاتل مقتول کی وراثت سے ممنوع نہ ہوگا۔ مگر نیت قتل کا نہ ہونا صاف صاف ثابت کر دیا جائے۔

حقیقہ کے نزدیک قتل انسان خواہ عمداً ہو خواہ سہواً ہمیشہ مانع ارث ہوتا ہے۔ اگر کوئی فعل حظل یا مجنون کا باعث کسی کی موت کا ہو جائے تو وہ بچہ یا وہ مجنون متوفی کی وراثت سے محبوب نہ ہو جائیگا۔ یا جب کوئی شخص کسی کو محاربہ جائز میں مار ڈالے یا حاکم شرع کے حکم سے کسی کو سزا دینے میں مار ڈالے تو ایسا شخص مقتول کی میراث سے ممنوع نہ ہوگا۔ شافعیہ کے نزدیک جو شخص کسی کو کیسے ہی حالات میں مار ڈالے وہ بالکل محبوب الارث ہو جائیگا۔

۳۔ رقیقہ یعنی غلام سنی و شیعہ دونوں کے نزدیک مانع ارث ہے

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص الارث مر جائے اور سوائے ایک غلام کے اور کوئی وارث نہ چھوڑے تو اسکی جائیداد کو فروخت کر کے اسکی قیمت سے وہ غلام آزاد کر دیا جائے۔ سنی کہتے ہیں کہ اسکی جائیداد نیت المال میں بھیج دیا جائے۔

اگر کوئی شخص مر جائے اور ایک وارث حر یعنی آزاد اور ایک عبد یعنی نوذبی یا غلام چھوڑ جائے تو اسکی کل جائیداد وارث حر کو ملیگی اور وارث عبد بالکل محبوب الارث رہیگا گو

مستوفی سے کیسی ہی قرابت قرعہ رکھتا ہو۔ اگر کسی لونڈی یا غلام کی کوئی اولاد ہو اور وہ قرعہ ہو تو وہ بترجیح اپنی مان یا باپ کے وارث ہوگی۔

۴۔ شیعوں کے مذہب میں حرامزادگی مانع ارث ہے۔ مگر ولد الزنا اور ولد الملاءعہ فرق کیا گیا ہے (ولد الملاءعہ وہ ہے جسکی ولایت کا انکار اُس کے باپ نے کیا ہو) ولد الزنا تو اولاد ہی نہیں سمجھا تا اور والدین کی نسب سے نہیں تصور کیا جاتا لہذا والدین میں سے کسی کا وارث نہیں ہو سکتا۔ اگر ولد الزنا مر جائے اور والدین یا ایسے اقربا چھوڑ جائے جو والدین کے ذریعہ سے اُس کے قرابت دار ہوں تو ان میں سے کوئی اُس کا وارث نہوگا۔

ولد الزنا کی اولاد حلال و حرام کی وجہ یا شوہر اُس کے وارث ہونگے اور ایک دوسرے کے وارث بھی ہونگے۔ لیکن جب ولد الزنا کوئی اولاد حلال یا کوئی شوہر یا زوجہ نہ چھوڑے تو اسکی جائیداد امام کو ملیگی۔ مگر ولد الملاءعہ کے باب میں حکم شرع اور ہے۔ ایسی اولاد اپنی مان اور اُس کے عزیزوں سے نسب رکھتی ہے لہذا اسکی وارث ہوتی ہے اور وہ اُس کے وارث نہیں ہوتے پدر ملاعن اور جو لوگ اُس کے ذریعہ سے قرابت رکھتے ہوں ولد الملاءعہ کے وارث نہیں ہوتے گو بعد از آن باپ اُسکی ولایت کا اقرار بھی کر لے۔ لیکن اگر ولایت کا انکار نہ کرے بعد چھوڑا اُس کا وارث نہ ہو جائے یعنی باپ اپنے انکار ولایت کو واپس کر لے تو وہ لڑکا باپ کا ترکہ تو پایگا مگر قرابہ پیری کا ترکہ نہ پایگا۔

سنیوں کے مذہب میں ولد الزنا اور ولد الملاءعہ دونوں برابر ہیں۔ ولد الزنا اور ولد الملاءعہ دونوں اپنی مان اور اقربا سے مادری کا ترکہ پاتے ہیں اور وہ بھی اس کا ترکہ پاتے ہیں مگر یہ بیان کرنا ضرور ہے کہ بعض علماء شیعہ علماء اہل سنت سے زمین متفق ہیں کہ ولد الزنا اپنی مان اور اقربا سے مادری کا ترکہ پانے کا مستحق ہے۔ ہندوستان کی عدالتوں نے پہلے مسئلہ کو اختیار کر کے اُس کے موافق عمل کیا ہے۔

مجبوب الارث ہونے کے اصول

مجبوب دو قسم کا ہے۔ — المحبب عن بعض الفرض۔ اور المحبب عن الاصل عام اصول یہ ہے کہ عزیز و قریب غریب و بعید کا موجب ہوتا ہے۔

ایسی اصول سینوں کا بھی عصبیات کی میراث میں ہے)

طبقہ ثانیہ کے وارث کا موجب طبقہ اولیٰ کا وارث ہوتا ہے (سین کچھ ذکوہات کا متناہین ہے۔ — مثلاً بیٹی پوتی کی موجب ہوتی ہے۔

جب متعدد اولاد صلبی کئی طبقوں کے ہوں تو قریب بعید کا موجب ہوتا ہے۔ اولاد تصفیٰ اور سب اقربا کی موجب ہوتی ہے سوائے والدین اور شوہر و زوجہ بھائی اور بہنیں بھانجیوں بھتیجیوں اور بھانجیوں کی موجب ہوتی ہیں۔

اقرباے نسبی میں بھی قریب بعید کا موجب ہوتا ہے۔ مثلاً طبقہ ثانیہ کے اقرباے نسبی یعنی بھائی اور بہنیں اور ان کی اولاد طبقہ ثانیہ کے اقربا یعنی چچا اور بھوپا اور ماموں اور خالہ اور ان کی اولاد کی موجب ہوتی ہے۔

اقرباے عینی اقرباے علاقائی کے موجب ہوتے ہیں بشرطیکہ ایک طبقہ کے ہوں اول درجہ کے اجداد دوسرے درجہ کے اجداد کے موجب ہوتے ہیں۔

قرابت دائرہ نسب چاہے کیسا ہی دور کا رشتہ دار ہو عائق کو مجبوب الارث کر دیتا ہے۔ (سینوں کے مذہب میں عائق ذوی الاحرام ترجیح رکھتا ہے)

المحبب عن بعض الفرض یعنی سهام شریعت میں کمی تین صورتوں میں ہوتی ہے۔ — ۱) جب متوفی کی اولاد زوجہ یا شوہر کے حصہ کو ایک ربع یا ایک نصف سے کم کر کے ایک ثمن یا ایک ربع کر دیتی ہے۔

۲) جب متوفی کی اولاد اس کی ماں کے حصہ کو ایک ثمن سے گھٹا کر ایک سدس کر دیتی ہے گو خود اس اولاد کو کچھ نہ ملے۔

بھائی اور بہنوں کے ہونے سے مان کا حصہ چار شرطوں سے کم ہو جاتا ہے
 اول یہ کہ دو یا زیادہ بھائی یا ایک بھائی اور دو بہنیں یا چار یا زیادہ بہنیں ہوں۔
 دوم یہ کہ وہ لونڈی غلام نہ ہوں غیر مسلم ہوں نہ قتل عمد کا جرم انہیں ثابت ہوا ہو۔ اگر وہ
 لونڈی غلام ہوں یا غیر مسلم ہوں یا قتل عمد کا جرم انہیں ثابت ہو گیا ہو تو وہ مان کے
 حصہ کو نہ کم کریں گے۔

سوم یہ کہ باپ بھی موجود ہو۔

چہارم یہ کہ وہ بھائی بہنیں برادران و خواہران عینی یا علائی ہوں۔

اگر کوئی شخص مرنے والے اور مان اس وقت حاملہ ہو اور بعد اسکے تو امینی
 جوڑوان لڑکے اسکو پیدا ہوں تو یہ لڑکے مان کے حصہ کو ایک ثلث سے گھٹا کر
 ایک سدرس نہ کریں گے۔

اصول حب سبنوں کے شیعوں کے اصول حب کے مشابہ ہیں۔ یعنی جو کوئی توتنی
 دوسرے کے ذریعہ سے قرابت رکھتا ہو اسکا وارث نہ ہوگا دانتھا لیکہ وہ دوسرا شخص زندہ
 ہو سو اسے مان کی اولاد کی جو مان کے ساتھ ترکہ پاتی ہے (گو وہ مان ہی کے ذریعہ سے
 مستثنیٰ سے قرابت رکھتی ہے) اسوا سطل کہ مان کل ترکہ پانے کی مستثنیٰ نہیں ہے۔ عصبات
 میں بھی اعزائے قریب اقربائے بعید کے حاجب ہوتے ہیں۔ بہنوں کی حاجب بیٹی
 بیٹیاں ہوتی ہیں اور نانی کی حاجب مان ہوتی ہے۔

بہن اپنی خواہر متوفیہ کی اولاد کی حاجب ہوتی ہے۔

بیٹی دختر متوفیہ کی اولاد کی حاجب ہوتی ہے۔ برادر عینی کی بیٹی اور بیٹیاں برادران

و خواہران علائی کی حاجب ہوتی ہیں۔ برادران و خواہران عینی کا حاجب بیٹیاں اور پوتا

امداد پ اور دادا ہوتا ہے۔ برادران و خواہران علائی کی حاجب اشخاص مذکورہ بالا کی

میں اور برادران و خواہران عینی بھی ہیں برادران و خواہران عینی کی حاجب اولاد امیہ کی

اولاد اور پاپ اور دادا ہے۔ مان سب داریوں اور نانہوں کی حاجب ہے۔

عام احکام میراث

محبوب الارث ہونے کے اسباب جو کفر اور قتل انسان میں انکا اثر اس شخص کی ذات خاص پر محدود ہے جو کافر ہو یا ہو گیا ہو یا جو مذکب جرم قتل عدا کا ہوا ہو دیگر جملہ اشخاص کا نسبت ان دونوں سیبوں کا اثر ایسا ہوتا ہے کہ گویا وہ شخص مر گیا ہے۔ مگر ان دو اصول حجب کا اثر جو ایسی خاص ورثہ کے موجود ہونے سے پیدا ہوے ہیں جو دیگر ورثہ پر وراثتاً ترجیح رکھتے ہیں یہ ہوتا ہے کہ بہت سے اشخاص محبوب الارث ہو جاتے ہیں یعنی جب ایک شخص کو دوسرے شخص نے محبوب الارث کر دیا ہے تو یہ محبوب اور ورن کا یا بالاکل صاحب ہو سکتا ہے یا ان کے حصوں کو کم کر دیتا ہے۔ یا ان کو کہتے کہ ان شخص متونی کی قرابت سے کچھ فائدہ نہ اٹھا سکے اور ورن کے حجب کا باعث ہو سکتا ہے اگر حجب کلی نہیں محجب جزئی سہی۔

عام احکام میراث مختصر طور سے اس طرح بیان ہو سکتے ہیں

(۱) جو شخص متوفی سے قرابت قریب رکھتا ہو وہ بتدریج اُس شخص کے پائے پہنچتا ہے جو اُس سے قرابت بعیدہ رکھتا ہو۔ (۲) جو وارث متوفی سے دوسری قرابت رکھتا ہو وہ اُس وارث پر ترجیح رکھتا ہے جو اُس سے ایک ہی قرابت رکھتا ہو (باپ کی جانب سے)۔ (۳) جو شخص دوسرے شخص کے ذریعہ سے متوفی سے قرابت رکھتا ہو اُس کا وارث نہ ہوگا۔ (۴) اگرچہ ایک وہ دوسرا شخص زندہ ہو۔ (۵) جب قرابت مساوی درجہ کی ہو تو مرد و عورت کا دو جہد پائے گا۔

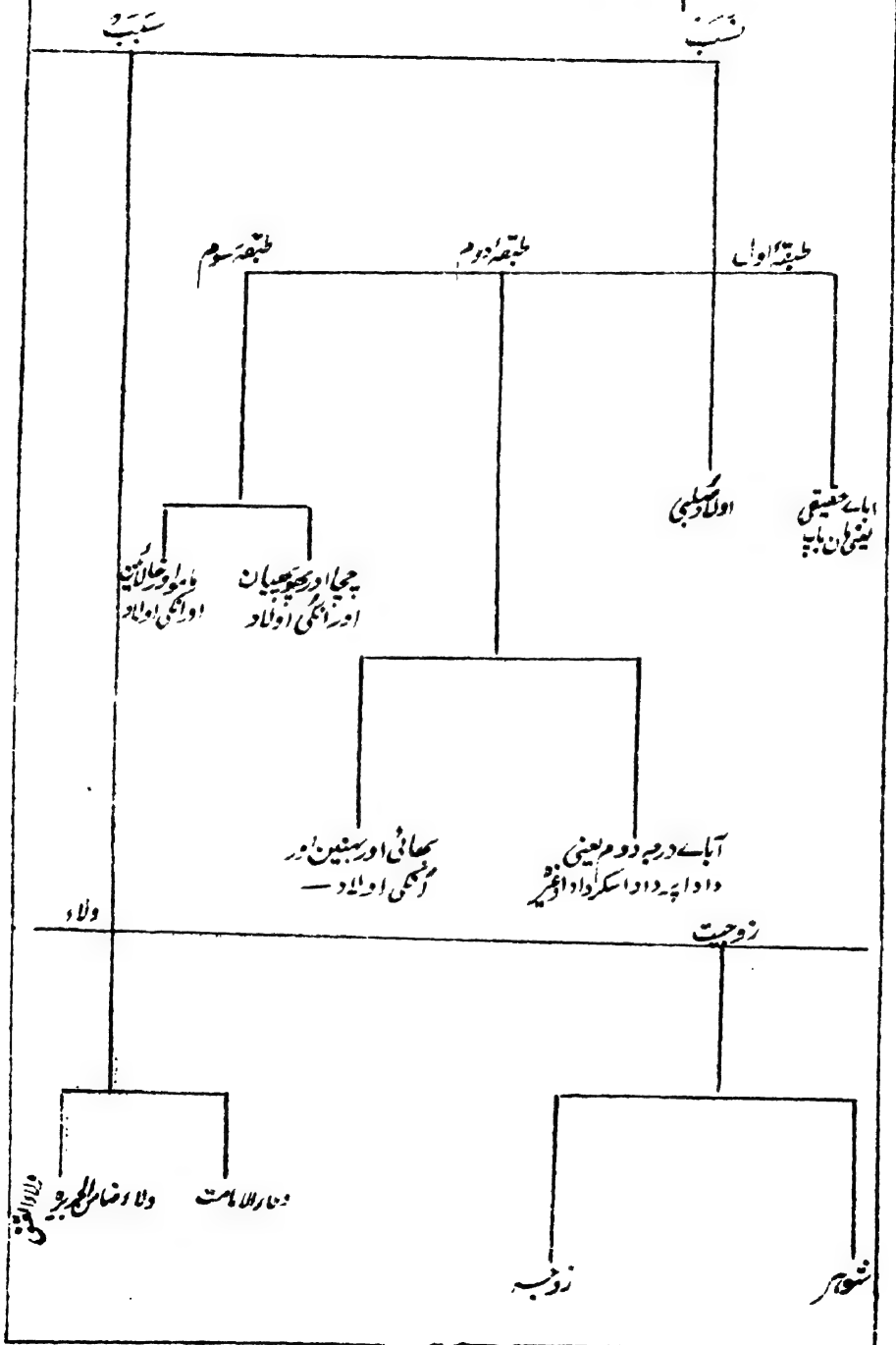
عمل یعنی اضافہ میراث کا مسئلہ جو سنیوں میں جاری ہے شیعوں کے نزدیک ناجائز ہے

سے محب کی مثالیں فتاویٰ عالمگیری جلد ۶ صفحہ ۶۲۰ میں لکھے ہیں ۱۲۔ اس سے دلالتی صفحہ ۸۶۰ میں
 ہے ان قواعد کا کہنا کہ ان کے بعد فوائد کا ساتھ ملے ہوئے ہے کہ ان سے نہ ذوالا سلام کا ذکر نہ کر دیا جائے

عول فقہاء اہل سنت کی اصطلاح میں اسکو کہتے ہیں کہ سهام مطلوبہ حاصل کرنے کے لیے
مقسم مشترک میں ایک نسبتی اضافہ کر دیا جاتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی عورت ایک شوہر و بیٹیاں
اور ایک ماں چھوڑ جائے تو انکی سهام شرعیہ ایک ربح، دو ثلث اور ایک سدس ہونگے۔
اس صورت میں مقسم مشترک بارہ ہے جس سے وہ سهام نکلنے میں نہیں جائداد
تقسیم کرنی پڑیگی۔ یعنی شوہر کا حصہ تین اور بیٹوں کا حصہ آٹھ اور ماں کا حصہ دو ہوگا
مگر تین اور دو اور آٹھ کا مجموعہ تیرہ ہوتا ہے۔ لہذا اہل سنت جائداد کو تیرہ
حصوں میں تقسیم کرتے ہیں تاکہ ہر ایک وارث کو اسکا پورا اوٹھیک سهم شرعی ملے۔
نسیبہ اس خود راہنہ تقسیم کو جائز نہیں جانتے۔ بلکہ جب وہ دیکھتے ہیں کہ
جائداد تقسیم میں سهام مطلوبہ سے کم پڑتی ہے تو وہ کسی ایسے وارث یا ان ورثہ پر عائد ہوتی ہے
جنکا حصہ یا حق انصاف پذیر یا اختلاف پذیر ہو۔ مثلاً صورت مذکورہ بالا میں بیٹوں کے
نزدیک ماں اور شوہر اپنے پورے حصے بلکہ کم و کثرت پانچ کے اور باقی کے دو ٹوٹا
بیٹیوں پر تقسیم کر دیا جائیگا۔

سلسلہ صاحب فلاح اور صاحب روحۃ الامکا م دونوں کو اتفاق ہے کہ ایسی کمی مٹی یا بیٹیوں پر
یا ان اشخاص پر جیسے بہن یا بہنیں، - عائد ہوگی جو ان اور باپ دونوں کی طرف سے قرابت رکھتے
ہوں یا عورت باپ کی جانب سے قرابت رکھتے ہوں ماں کی طرف کے عزیزوں پر نہ عائد ہوگی ۱۱۷۸

نقشہ تقسیم میراث موافق مذہب شیعہ اثنا عشریہ



تفصیل مختلف اقسام میراث بموجب شرع حنفی

سب ورثہ بنظر سہولت دو طبقوں پر منقسم کیے گئے ہیں۔

طبقہ اول میں اصحاب الفرائض یا ذوی الفروض داخل ہیں۔

طبقہ ثانی میں اہل المیراث یعنی عصبات داخل ہیں۔

قسم اول

عصبات نسبتہ جنہیں سب ورثہ فطری از قسم ذکر داخل ہیں اور جو چار فرقوں اور نسبتوں میں
شعبوں پر منقسم ہیں ان کے باب میں فائدہ کلیہ یہ ہے کہ قریب القرابت ہمیشہ بعید القرابت کا
حاجب ہوتا ہے

(الف) اولاد ذکور مکملی (جزو المیت)

(ب) آباء و اجداد ذکور (اصل المیت)

(ج) اقرباء بلا واسطہ (جزو المیت) یعنی (۱) برادران عینی (۲) برادران علاقائی

(۳) پسران برادران عینی (۴) پسران

برادران علاقائی

(د) اقرباء بالواسطہ یعنی (۱) عینی چچا۔ (۲) علاقائی چچا۔ (۳) عینی چچا کے بیٹے

(۴) علاقائی چچا کے بیٹے۔ (۵) باپ کے عینی چچا۔ (۶) باپ کے علاقائی چچا۔ (۷) باپ کے

عینی چچا کے بیٹے۔ (۸) باپ کے علاقائی چچا کے بیٹے۔ (۹) دادا کے عینی چچا۔ (جزو المیت)

(روائع ہو کہ عصبات اُنات کے حقوق سابق میں بیان ہو چکے ہیں)۔

قسم دوم

عصبات بسبب عینی عائق اور اس کا قریب ترین عصبات ذکور۔

قسم سوم

ذوی الفروض جو ردّا پاتے ہیں۔ (مَنْ يَرِثُ الْيَتِيمَ) جب اقسام مذکورہ بالا میں سے

کوئی وارث نہ ہو تو ذوی الفروض اُس جو جائداد کے بھی مستحق ہو جاتے ہیں جو ان کے مسلم

شرعیہ حکمانے کے بعد باقی یہ ہے۔ **قسم چہارم**

ذوی الارحام جنہیں وہ سب ورنہ داخل بین جو متوفی کے اقربائے اناث کے ذریعہ سے
انکے قرابت دار ہوں۔ انکے چار فرقے ہیں اور انہیں بھی یہی قاعدہ پہنچے کہ قریب القرب
بعید القرابت کا حاجب ہوتا ہے۔

(الف) نواسے اور نواسیان اور انکی اولاد ذکر و اناث چاہے کیسے ہی بعید القرابت
ہوں (اولاد النبات)

(ب) دادی کا باپ اور نانا کی ماں۔ انکے بعد انکے اصبا و جنکوا جدا جدا سے ہیں
(ج) بھانجے اور بھانجیاں چاہے کیسی ہی بعید و رجبہ کی ہوں (اولاد الاخوات) اور
یعنی اور علانی بھائیوں کی بیٹیاں اور انکی اولاد (بنات الاخوان) اور سپہن برادرانجانی
اور انکی اولاد (اولاد الاخوان نلاقم)۔

(د) بچھوپچیان (۱) یعنی (۲) علانی (۳) اخیانی (عقات)

۔۔۔ انکی اولاد اسی ترتیب سے

۔۔۔ مامون ایضاً (اخوان)

۔۔۔ انکی اولاد ایضاً

۔۔۔ علانین ایضاً (عقات)

۔۔۔ انکی اولاد ایضاً

۔۔۔ اخیانی چچا اور بچھوپچیان (انعام الامی)

۔۔۔ انکی اولاد ایضاً

قسم پنجم

موالی الموالات یعنی متوفی کا مرنے والا و سرپرست اگر متوفی لا وارث ہو۔

وارث نمبر ۲ کو ۲ حصے۔ وارث نمبر ۳ کو ۳ حصے۔ وارث نمبر ۴ کو ۴ حصے۔ وارث نمبر ۵ کو ۵ حصے۔

۲۔ وارث نمبر ۱ کو ۱ حصہ۔ وارث نمبر ۲ کو ۲ حصے۔

یہ تقسیم امام محمد نے اس بنیاد پر تجویز کی ہے کہ پہلے کالم میں تین مرد اور نو عورتیں ہیں پس باب ۱ کو ۱۵ حصوں میں تقسیم کیجیے تاکہ ہر ایک مرد دو حصے اور ہر ایک عورت ایک حصہ کے برابر ہو۔ دوسرے کالم میں دوسری پشت کے ورثہ داخل ہیں اور وہ سب اثاثہ ہیں اس لئے امام محمد نے کچھ قرض نہیں کیا ہے۔

تیسرے کالم یعنی تیسری پشت پر بیوی کرا امام محمد نے پہلے کالم کے تین مردوں کے معاذی ایک مرد اور دو عورتیں پائیں یعنی ۳ اور ۳۔ انھوں نے پہلے کالم کے تین مردوں کے بچے حصوں کو لیکر دوسرے کالم کے ایک مرد اور دو عورتوں پر اس طرح تقسیم کیا ہے کہ مرد کو دو حصے اور عورت کو ایک حصہ دیا ہے پس مرد کو چوبیس حصے ملے گی اور دو عورتوں کو فی عورت پانچ حصے ملے گا۔

پہلے کالم کی نو عورتوں کے معاذی جنہیں سے ہر ایک نے ایک حصہ پایا تھا تیسرے کالم میں ۳ مرد اور ۶ عورتیں ہیں۔ پس برپا نہ ہی اصول وللا کما مثل حصۃ النبی یعنی مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا۔ امام محمد کو ۹ کو ۱۲ بنا تا پڑتا مگر چونکہ ۱۲ اور ۹ پورا نہیں تقسیم ہو سکتا لہذا انھوں نے ۱۲ کو تین سے تقسیم کیا تو حاصل قسمت ۴ ہوا اسکو اصل حصوں کے ضرب دیا تو ۶ حاصل ہوا۔ پس انھوں نے ۶ کو اصل ورثہ میں یعنی پہلے کالم والوں میں تقسیم کیا تو تین مردوں کو فی کس ۸ ملے یعنی کل ۲۴ اور عورتوں کو فی کس ۱۲ ملے یعنی کل ۳۶۔ پھر پہلی پشت کے تین مردوں کے ۴ حصوں کو انجن کے حصے تیسری پشت کے تین شخصوں پر لاکر اسی حساب سے تقسیم کیا ہے کہ مرد کو دو اور عورت کو ایک۔ پس تیسرے کالم میں پہلے خاند کے مرد کو ۱۲ ملے ہیں اور دو عورتوں کو فی عورت ۶ ملے ہیں۔ چونکہ پہلے کالم میں ۱۲ اثاثہ کا اختتام نہیں ہوا

لہذا اسکا حصہ ۱۲ اسکی اولاد اناث یعنی ۲ کو چھٹی پشت میں جا کر ملا ہے ۔
 تیسرے کالم کے ۲ اور ۲ کے ۱۲ حصے اسی طرح سے اس پشت میں جا کر تقسیم ہو رہے ہیں
 بسین اختلاف ذکر و اناث ہوا ہے یعنی پانچویں پشت میں جس سے ۲ کو پانچویں خانہ
 کی ۱۲ میں جا اسکی اولاد نے چھٹی پشت میں جا کر پائے ہیں اور یہی کیفیت تیسرے
 کالم کی ۲ کے پانچویں خانہ میں ہوئی ہے ۔ یعنی یوں سمجھیے کہ ۲ نے ۱۲ پائے
 ۲ نے ۱۲
 ۲ نے ۱۲

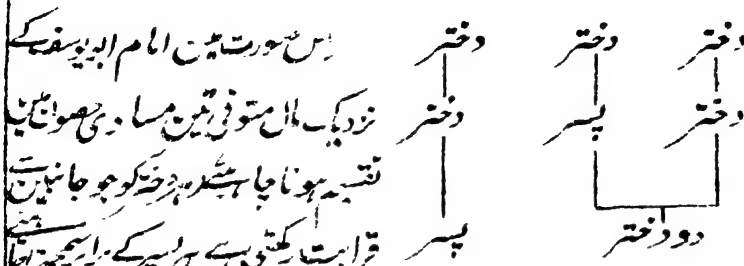
پہلی پشت کی ۹ عورتوں نے جو ۶ حصے پائے ہیں وہ تیسری پشت میں جا کر
 تقسیم ہوئے ہیں اس پشت میں پھر اختلاف ذکر و اناث ہوا ہے جس سے تین بیٹے
 ۸ حصے اور ۶ بیٹیوں نے ۸ حصے پائے ہیں ۔
 چوتھی پشت میں تین مردوں کے نیچے ایک مرد اور دو عورتیں پائی جاتی ہیں ۔
 پس وہ ۸ حصے انہیں اسی طرح تقسیم ہوئے ہیں کہ چوتھے کالم میں ۲ کو ۶ حصے ملے
 ہیں اور اس سے منتقل ہو کر ۲ تک پہنچے ہیں ۔ پھر چوتھی پشت کی ۲ عورتوں میں ۲ اور
 ۲ کے حصے ان دو آدمیوں کو پہنچے ہیں جو چھٹے کالم میں ان کے نیچے ہیں اور وہ ان کو
 معمولی طور سے تقسیم ہوئے تین جس سے ۲ کو ۳ حصے اور ۲ کو ۶ حصے ملے بیچ میں ہیں ۔
 ذوی الارحام کی میراث میں علاوہ نوح کے اسکا بھی لحاظ کیا جاتا ہے کہ کس جانب
 متولی سے قرابت رکھتے ہیں ۔ اس سلسلہ میں صاحبین مینی امام محمد اور امام ابو یوسف
 میں اختلاف ہے ۔ امام محمد کے نزدیک ان اشخاص کے قربان کال لیا کرنا چاہیے
 جبکہ ذریعہ سے ان ورثہ نے جو زندہ ہیں حق وراثت پایا ہے اور جبکہ اصطلاح فقہ میں

۱۲ شاہرہ کے کچھ خیرات تھیں پر سب سے ۱۰ نفوۃ ۵۱۱ اور سراجہ صفوۃ ۳۳۰ اور مرزی صاحب
 کے کتاب میں وہ بابہن اقرباے بعد کن وراثت کا بیان ہے ملاحظہ ہو ۱۲ - ۱۳

اصول التوبین کہتے ہیں۔ مگر امام ابو یوسف کے نزدیک خود ان و رتہ کے قرب نسب کا نام

کرنا جابتے۔

مثال اُسکی یہ ہے



اس صورت میں امام ابو یوسف کے نزدیک مال متوفی تین مساوی حصوں میں تقسیم ہونا چاہیے۔ ہر حصہ کو جو جائیداد قرابت رکھتی ہے ہر ایک کے برابر بھجوانا چاہیے۔

اس صورت میں محض صحیحہ حاصل کرنے کے لیے ۲۸ حصے درکار ہیں۔ یعنی ۲۸ کا ۱/۲ = ۱۴ بیٹے کا حصہ بیٹیوں تک پہنچنے جائیگا۔ پھر ۲۸ کا ۱/۳ = ۹ دوسری طرف میں بائیں طرف کی بیٹی کو ملے گا اور اُس سے اُس کا بیٹا جائیگا۔

بیٹے کو اس طرح ملینگے کہ دو بیٹیوں کو بیٹے تک دوسری طرف میں لجاوے تو

چاہیے ان ہوگی اور دو بیٹیوں کو بائیں طرف کی بیٹی تک دوسری طرف میں لجاوے تو ۲ بیٹیاں ہوگی اور ایک بیٹے کو دوسری طرف کی بیٹی تک لجاوے تو ۲ بیٹیاں اور ایک بیٹی کے ہوگا۔

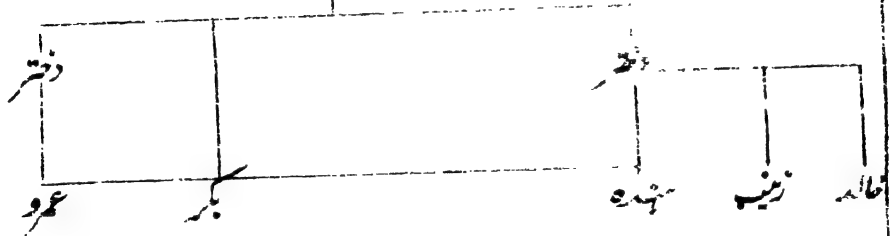
پس کل حصے ہونگے۔ ان میں سے چار حصے بیٹے کو دوسری طرف میں ملینگے اور باقی ماندہ تین حصے دوسری

سطر میں دو بیٹوں میں برابر تقسیم کر دیے

جائینگے یعنی ہر ایک بیٹی کو ۱۱۰۰ روپے ملے گا۔

ایک اور صورت میں فرض کیجیے کہ زید کی دو بیٹیاں تھیں وہ دونوں اسکی زندگی میں
میر گئیں۔ ایک بیٹی نے ایک بیٹا اور دوسری بیٹی نے ایک بیٹی پیدا کی۔ چھوٹی - عمرو کی
شادی ہندہ کے ساتھ ہوئی اس کے بکر پیدا ہوا۔ بعد ازاں جب ہندہ کا شوہر اول
عمر مر گیا تو اس نے خال کے ساتھ شکر کر لیا اس سے ایک دختر زینب پیدا ہوئی۔
تب زید مر گیا اور صرف دو وارث چھوڑے بکر اور زینب۔ اسکی جائیداد کو تقسیم ہو گیا

زید



اس صورت میں امام ابو یوسف کے نزدیک بیٹا دوسری قرابت رکھتا ہے بجائے
جائیداد کے لیا جائیگا اور جائیداد تقسیم کی جائیگی۔ بیٹے کو ایک حصہ ملے گا۔ مگر امام محمد کے
نزدیک جائیداد کے حصے کو حصے بیٹے کو اور ایک حصہ بیٹی کو اسطرت دیا جائیگا
کہ دوسری سطر میں بیٹے کو ۱۱۰۰ ملے گا اور اس سے اسکا بیٹا پائیگا۔ پھر دوسری سطر میں بیٹی
۱۱۰۰ پائیگی اور اسکا نصف بھی اس کے بیٹے کو ملے گا۔ پس اسکو بیٹے کو ۱۱۰۰ ملے گا اور باقی پائیگی اسکی
دوسری قسم یا درجہ کے ذوی الارحام جن میں زوج الارث دادا اور دادا بائیں اشل
میں قاعدہ ذیل کے بموجب ترکہ پائیگے۔

سلہ میں سے حسبہ نسبت منی ۴۰۰ - ۴۰۰ - ۴۰۰

اگر وہ عیال داران وراثت قریب و بے یمن ایک درجہ کے ہوں اور کوئی انہیں ایسا نہ ہو تو متوفی سے بذریعہ کسی ذوالفرض یا عصبہ کے قرابت رکھتا ہو یا وہ سب کے سب درجہ ذریعہ سے قرابت دار ہوں تو اس صورت میں اگر وہ اقربا جیکے ذریعہ سے انکو قرابت ہوئی ہے مثلاً متوفی کے بیٹے یا بیٹی کے سب کو یا سب اناث یمن اور وہ سب ایک طرف سے قرابت رکھتے ہیں یعنی صرف متوفی کے مان کی جانب سے یا باپ کی طرف سے تب جا ملا م ان سب میں باقی تقسیم کر دیا جائیگی۔

لیکن اگر بغلاف ان کے وہ سب درجہ قرابت میں برابر ہوں مگر جیکے ذریعہ سے وہ قرابت رکھتے ہوں وہ مختلف النوع ہوں تو جا ملا دہ کی تقسیم پہلے درجہ سے ہوگی جس میں اختلاف نوع ہوا ہے جیسا پہلے قسم کے ورثہ میں ہوتا ہے یعنی تقسیم اس درجہ یا طبقہ سے شروع ہوگی جس میں اختلاف نوع شروع ہوا ہے اور اس اصول پر تقسیم ہوگی کہ مرد عورت کا دو چند پائیگا۔ تب ذکر کا ایک گروہ اور اناث کا دو گروہ قرار دیکر ان کے حصص میں علی طویر سے لکائے جائیگے۔

لیکن اگر مختلف قسم کی قرابت ہو یعنی دعویہ داران میراث متوفی کے مان یا باپ کے ذریعہ سے اس سے قرابت رکھتے ہوں تو اگر وہ سب درجہ قرابت میں برابر ہوں جا ملا دہ کی تقسیم اس اصول پر ہوگی کہ اقربا سے پدری کوئی نفر دھستے اور اقربا سے مادی کوئی کس ایک حصہ لیاگا یعنی اقربا سے پدری کے گروہ کو دو ثلث اور اقربا سے مادی کے گروہ کو ایک ثلث دیا جائیگا۔ اس قسم کے اقربا سے بعید کے باپ میں عام قاعدہ یہ ہے کہ اگر درجہ قرابت میں وہ سب برابر ہوں تو قریب بعید پر ترجیح رکھتا ہے۔ اگر وہ سب درجہ قرابت میں برابر مگر سمت قرابت میں مختلف ہوں تو تقسیم اس اصول پر ہوگی کہ اقربا سے پدری کو دو حصے اور اقربا سے مادی کو ایک حصہ لیاگا۔ اگر وہ سمت قرابت میں موافق ہوں اور سب اصول یعنی وہ لوگ جیکے ذریعہ سے وہ متوفی سے قرابت رکھتے ہیں متحد النوع ہوں تو تقسیم دعویہ داروں کی تعداد کے موافق ہوگا لیکن اگر اصول مختلف النوع ہوں تو جا ملا دہ کی تقسیم اس اختلاف نوع کے موافق ہوگی جہاں

موافق دیا جاتا ہے یعنی جب موتی کی ایک دوا دی اور ایک نواہرا خیاں میں ہو تو ہر ایک کا حصہ
۱۔ ہر گولہ سابقہ اشیاء پر تقسیم کر دیا جائیگا۔

جب اکسبہی اور مان ہونا ان کے حصے پہ اور پہ ہونگے لہذا باقی ان کے حصہ کی مقدار کے موافق انہیں تقسیم کر دیا جائیگا یعنی پہ و پہ ۔

حسب دو زوجین اور ایک ماں اور تین بیٹیاں ہوں تو زوجین کو $\frac{1}{2}$ ملے گی
 ماں کو $\frac{1}{3}$ کا $\frac{1}{2}$ = $\frac{1}{6}$ ملے گا۔ اور تین بیٹیوں کو $\frac{1}{3}$ کا $\frac{1}{2}$ = $\frac{1}{6}$ ملے گی یعنی
 ہر دختر کو $\frac{1}{6}$

و این باب به قسم های ۲۷ و ۲۸

۱۰۱۔ ابراہیم بن محمد کا حتمہ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ حسن بن محمد بن محمد

..... 624 //

ہر ایک کے لئے ... اور اس میں ...

یامان : میٹھی = $\frac{1}{4}$: $\frac{1}{6}$ = ۱ : ۲

$$\frac{1}{9} = \left(\frac{1}{3} \right)^2 = \frac{1}{3} \cdot \frac{1}{3} = \frac{1}{3} \cdot \frac{1}{3} = \frac{1}{9}$$
$$\frac{7}{12} - \frac{4}{12} = \frac{1}{4} \times \frac{1}{3} = \frac{1}{12}$$

پانچویں اور ساتویں

1/2 - 1/2

۲:۱ = ۱/۲ : ۱/۴ = ۲ : ۱

$$f_1 = \frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} - \frac{1}{2} \right) = 0$$

$\frac{1}{2} - \frac{1}{4} = \frac{1}{4}$

۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲

۲۔ زمینیں ایک ایک دھن میں بیانی

۴ : ۳ = ۱ : ۲ :: ایک زوجہ = ۱/۴

ان : تین بیٹیاں = ۱/۴ : ۱/۳ = ۳ : ۴

حسب ایک ان اور ایک بیٹی اور ایک بیٹی ہوتی ہو تو انکی سهام شریعت ۱/۴ اور ۱/۴ اور ۱/۴ = ۳/۴
بہت ہے۔ باقی انہیں انکے حصوں کی مقدار کے موافق تقسیم ہو گا یعنی باقی مان کو ۱/۴
بیٹی کو اور ۳/۴ بیٹی کو دیا گیا۔

یا مان اور بیٹی دونوں ۱/۴ پائیگی

بیٹی = ۳/۴

یا مان اور بیٹی

بیٹی = ۳/۴ : ۱/۴ = ۳ : ۱

:: بیٹی ۳/۴ پائیگی

علیٰ ہذا القیاس سب بیٹی اور بیٹی جمع ہونگی تب بھی یہ ہوگا۔

یا اس مسئلہ کو اس طرح کیلئے طرح فقہائے اسلام نے لکھا ہے کہ انہوں نے باقی
۳/۴ کو اصل حصہ کے ساتھ نہیں جمع کیا ہے بلکہ پہلے ہی حصوں کو وراثہ پر رد تقسیم کر دیا ہے۔

مثلاً چار ازواج = ۱/۴ :: فی زوجہ = ۱/۴

۹ بیٹیاں اور ۴ دریاں = ۱/۴ : ۱/۳ = ۳ : ۴

۳ : ۴ = ۱/۴ : ۱/۳ :: ۱ : ۴ کے نسبت سے تقسیم ہوگی۔

۹ بیٹیاں = ۳/۴ + ۱/۴ = ۱/۳ :: بیٹی کو ۱/۳

۴ دریاں = ۱/۴ x ۳ = ۱/۳ :: ہرادی کو ۱/۳

یا اس مسئلہ کو اس طرح کیلئے طرح فقہائے اسلام نے لکھا ہے کہ انہوں نے باقی

دوہری میراث

فرض کیجئے کہ متوفی نے چند وارث چھوڑے اور ان میں سے ایک ترکہ تقسیم ہونے سے پیشتر مر گیا اور چند ورثہ چھوڑ گیا۔ اس صورت میں یہ ورثہ ہر دو متوفی کا ترکہ پائینگے اگر وہ دونوں کے وارث شریعہ میں اور اگر ایک ہی کے وارث ہیں تو ایک ہی کا ترکہ پائینگے مثلاً ایک شخص نے اپنے مرنے کے بعد ایک بیٹا اور ایک بیٹی اور ایک برادر علاقائی چھوڑا۔ اس صورت میں بیٹا برادر علاقائی کا حاجب ہے مگر ترکہ تقسیم ہونے کے پیشتر وہ بیٹا مر گیا تو اب اس کے وارث صرف اس کی بہن اور اس کا علاقائی چچا رہا۔ پس اس بیٹے کا حصہ $\frac{1}{2}$ اس کی بہن اور اس کے چچا میں برا تقسیم ہوگا اور بہن $\frac{1}{4}$ بیٹی $\frac{1}{4}$ چچا $\frac{1}{4}$ اور چچا باقی $\frac{1}{4}$ پائے گا۔ ایک اور چھید مثال سراجیہ سے کھنی جاتی ہے۔

(۱) ایک عورت نے اپنی وفات کے بعد اقرباے ذیل چھوڑے۔

دالغ، ایک شوہر = $\frac{1}{2}$

رب، بیٹی اور مان = $\frac{1}{4} : \frac{1}{4} = 1 : 2$

بیٹی = $\frac{2}{3}$ کا $\frac{1}{4}$ = $\frac{1}{6}$

مان = $\frac{1}{3}$ کا $\frac{1}{4}$ = $\frac{1}{12}$

(۲) شوہر نے اپنی وفات کے بعد اقرباے ذیل چھوڑے۔

دالغ، بیٹی = $\frac{1}{4}$ کا $\frac{1}{2}$ = $\frac{1}{8}$

رب، زوجہ = $\frac{1}{2}$ کا $\frac{1}{2}$ = $\frac{1}{4}$

رج، مان = $\frac{1}{4}$ کا $\frac{1}{4}$ = $\frac{1}{16}$

(۳) باپ = $\frac{1}{2}$ - ($\frac{1}{16} + \frac{1}{16} + \frac{1}{16}$) = $\frac{19}{32}$ = $\frac{19}{32}$

(۳) بیٹی نے اپنے مرنے کے بعد اقرباے ذیل چھوڑے۔

دالغ، دادا = $\frac{1}{4}$ کا $\frac{1}{4}$ = $\frac{1}{16}$

$$\text{رب، دادی} = \frac{1}{12} \times \frac{1}{4} \times \frac{1}{4} = \frac{1}{192}$$

$$\text{رج، نانی} = \frac{1}{12} \times \frac{1}{4} \times \frac{1}{4} = \frac{1}{192}$$

$$\text{دو بیٹے (ہر ایک)} = \frac{1}{12} \times \frac{1}{4} = \frac{1}{48}$$

$$\text{(ر) ایک بیٹی} = \frac{1}{12} \times \frac{1}{8} = \frac{1}{96}$$

$$140 - 80 - 96 - 22 - 12$$

$$22 - 20$$

$$2 - 10$$

$$3 - 5$$

ان سب کا مقسوم علیہ اعظم اسطرح نکالا

$$280 = 5 \times 3 \times 2 \times 2 \times 7$$

$$\text{متوفی اول کی مان میں متوفی دوم کی نانی} = 280 \times \frac{2}{9} = 140$$

$$\text{باپ کی رزق} = 280 \times \frac{1}{2} = 140$$

$$\text{دادی} = 280 \times \frac{1}{6} = 46\frac{2}{3}$$

$$\text{دادا} = 280 \times \frac{1}{7} = 40$$

$$\text{دو بیٹے فی کس} = \frac{1}{12} = 13\frac{1}{3}$$

$$\text{بیٹی} = \frac{1}{12} = 13\frac{1}{3}$$

حاشیہ ۵

سیتون کے مذہب میں متوفی کے پردادا کی اولاد ذکور عصبات میں داخل ہے اور متوفی کی خواہران عینی کی اولاد کی صاحب ہے۔ اسی طرح سے دادا کے بھائی کی اولاد بھی عصبات میں داخل ہے اور بیتر جمیع اولاد دختر کے ترکہ پانے کی مستحق ہے۔

حاشیہ ۶

برادران و خواہران عینی اور برادران و خواہران علاقائی کا صاحب بیٹا اور پوتا اور پردادا وغیرہ اور باپ اور دادا بھی ہے۔ برادران و خواہران علاقائی کے صاحب برادران عینی ہیں

لے سدرت صاحب کا ویکلی پوٹیفو ۴۹ - ۱۲۰ لے سدرت صاحب کا ویکلی پوٹیفو ۸۲۱ اور بیجا صاحب کی بیٹی عکرمی پوٹیفو ۶۸۹ - ۱۲۰ لے سدرت صاحب کا ویکلی پوٹیفو ۴۹ - ۱۲۰

اور خواہر یعنی بھی اس وقت واجب ہے جب کوئی بیٹی یا پوتی اُس کے ساتھ موجود ہو۔

حاشیہ ۷

مالکیہ اور شافعیہ حنفیہ سے اُن اصول میں متفق ہیں جن پر تقسیم وراثہ اہل سنت کے نزدیک ہے۔ مثلاً انھوں نے بھی حنفیہ کی طرح وراثہ کی تین قسمیں بیان کی ہیں ذی الفروض اور عصباء اور ذی الارحام ذی الفروض کے باب میں تو کچھ اختلاف نہیں ہے۔ مگر عصباء کے بارے میں حنفیہ اور مالکیہ و شافعیہ میں اکثر امور میں اختلاف ہے مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک عصبہ بنفسہ کو حق وراثہ صرف چھپے درجہ تک حاصل ہے جیسا اس نقشہ سے ظاہر ہے جو دوسرے صفحہ پر لکھا ہے اُن کے نزدیک شوہر یا زوجہ اور دادی اور پردار اور خواہران یا بیانی اپنی سہام شریعت سے لینے کے بعد باقی جائیداد کبھی نہیں پاتے۔ اور دادا بھائیوں کا حاسب نہیں ہے۔ (جیسا حنفیہ کے نزدیک ہے) دادا ایک ثلث پاتا ہے اور باقی بھائیوں کو ملتا ہے خواہ وہ یعنی ہون خواہ علاقائی۔

جب کوئی عصبہ نہ ہو یعنی عصبہ بنفسہ یا عصبہ بغیرہ یا عصبہ مع خیرہ نہ ہو یا کوئی خاص سبب نہ ہو جیسا عاتق یا اس کا عصبہ تو متوفی کی جائیداد بیت المال میں چلی جائیگی۔

حاشیہ ۸

مشرکین عرب کے دستورات کے موافق متوفی کی میراث میں صرف ایک امر غلطی کا لحاظ رکھا جاتا تھا یعنی اگر کاکہ ان کی جائیداد اُسی کے خاندان میں رہے۔ اس وجہ سے میراث صرف اقربا سے ذکر میں محدود و محدود کر دی گئی تھی اور ان میں بھی اُن لوگوں کو درجہ اولیٰ تھی جو ہتھیار باندھ سکتے تھے۔ بیٹیاں اور بیٹیاں امرائین اور نابالغ ذکر و اثاثہ منما یا امرچا محبوب الارث کر دیے گئے تھے۔ بیٹیاں اس وجہ سے محبوب الارث تھیں کہ اُن کا پلید ہونا عذاب الہی سمجھا جاتا تھا اور وہ وجہ بھی تھی کہ جب ان کی شادی ہو گئی تو بچہ اپنے خاندان سے

انکو کیا واسطہ رہا۔ زمانہ بیوہ اسوجہ سے محبوب الارث کر دی گئی تھیں کہ وہ لونڈیاں سمجھی جاتی تھیں اور اپنے شوہروں کی جائداد کا ایک جز و قرار پا کر انکے ورثہ کے حوالہ کر دی جاتی تھیں۔ اور نابالغ اسوجہ سے محبوب الارث تھے کہ وہ اس قابل نہوتے تھے کہ اپنے فیئہ کے حقوق و مواجب کا تحفظ بزورِ شریک کر سکیں لہذا انکی جائداد انکی معلوم کی سمجھی جاتی تھی۔

قبائل یو دین جو اپنے علماء کی شرع پر چلتے تھے میراث سب سے پہلے بیٹوں اور اولاد کو کر کے ملتی تھی انکے بعد بیٹوں اور انکی اولاد کو انکے بعد باپ کو چوتھے درجہ میں بھائیوں اور انکی اولاد کو۔ پانچویں درجہ میں بہنوں اور انکی اولاد کو۔ اور چھٹے درجہ میں دادا اور چچا اور بھوپھی وغیرہ کو اور موتوفی کی اولاد میں بیٹے بیٹیوں پر فضیلت رکھتے تھے بلکہ بھائیوں کی اولاد بعد بیٹیوں کا درجہ تھا۔ جب کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد ایسے پوتے اور پوتیاں چھوڑ جاتا تھا جنکا باپ پیشتری ہر چکا ہو تو انکی جائداد اس طرح تقسیم ہوتی تھی کہ ہر ایک گروہ کو اس شخص کا حصہ دیدیا جاتا تھا جسکے ذریعہ سے وہ موتوفی کی توریث کا مستحق ہوتا تھا۔ دیگر اقربا کی نسبت بھی یہی قاعدہ جاری تھا۔ ماں اپنی اولاد کا ترکہ کچھ نہ پاتی تھی اور جب حرام زادوں کی ولادت اقرار کر لیا جاتا تھا تو انکے حقوق حلال زادوں کے حقوق کے برابر ہو جاتے تھے۔ اول الحام کا ترکہ پہلے باپ کو ملتا تھا اور جب باپ نہ ہوتا تھا تو حاکم وقت کو یا قومی سربراہ میں دیدیا جاتا تھا۔ ماں کو بھی ایک حصہ بھی نہ ملتا تھا۔ برادران و خواہرانِ خیانی کوئی حصہ وراثت نہیں رکھتے تھے۔

شرع اسلام نے زمانہ جاہلیت کے کل سوم قوانین میں اصلاح فرمائی۔ شرع شریف میں حقوق وراثت اُن اشخاص کو دیے گئے ہیں جو انین قدیم کے بموجب بالکل محبوب الارث تھے۔ اس شرع جدید سے ایک بہت بڑا نتیجہ یہ پہنچا ہے کہ تہذیب و شائستگی میں عورتوں کا پایہ بلند ہو گیا اور انکے اخلاقی اور تمدنی حالت میں ترقی ہوئی اور بی بی و مران و بیٹوں اور بہنوں کو حقوق وراثت حاصل ہوئے۔ فقط

جدید

فقد رخص من عصبات موافق بدرب شافعي واما في

موتی پور علی گڑھ

[illegible]

بود و باش پر موقوف نہیں ہیں۔ لہذا جو دقتیں قانون انگلستان اور شرع محمدی میں اختلاف سے پیدا ہوتے ہیں وہ ملک اطالیہ یا فرانس میں نہ پیدا ہونگے۔ ایک مسلمان ترک مسلمان پرانی جو ملک اطالیہ میں بود و باش رکھتا ہو جب تک اپنے مذہب پر قائم رہیگا اُس وقت تک اسکی نسبت یہی قیاس کیا جائیگا کہ اپنے وطن اصلی کے پادشاہ سے رعیت رکھتا ہے یا اسکی رعیت ہے اور اسکی حیثیت اور اسکی وراثت میں اُسی کے ملک کا قانون جاری کیا جائیگا۔ لیکن اگر وہ ان میں سے کسی ملک کا باشندہ یا رعیت ہو جائے مگر اپنا مذہب تبدیل نہ کرے تو اسکی حقوق و فرائض کا انضباط کیونکر ہوگا۔ کیا اپنے وطن اصلی کے پادشاہ کی اطاعت ترک کر دینا اسکی دلیل سمجھا جائیگا کہ شرع محمدی کی پابندی بھی اُسے چھوڑ دی ہے؟ ستر نماز سوال کا جواب بعینہ نفی دیا جائیگا اور کہا جائیگا کہ وہ شخص ہمیشہ احکام شرع کا پابند سمجھا جائیگا۔ مگر اطالیہ اور فرانس میں کے قانون کے بموجب اسکے صورت اور ہی کچھ سمجھی جائیگی یعنی جس مسلمان نے اطالیہ یا فرانس میں داخل ہو باش اختیار کر لی ہو یا اُس ملک کی رعیت بن گیا ہو وہ اُس وقت سے اُسی ملک کے قوانین کا پابند سمجھا جائیگا۔

چونکہ اوائل میں سلطنت اسلامیہ اور ایشیا اور یورپ کی مخالف اسلام قوموں میں ہمیشہ جنگ و جدل ہوا کیا لہذا متقدمین فقہاء اسلام نے متاخرین علماء فقہاء کی طرح سب مذاہب و مذاہبہ کو دو جزوں میں تقسیم کیا ہے یعنی دارالاسلام اور دارالحرب۔ دارالاسلام سے مراد وہ ملک تھا جس میں دین خدا جاری ہو اور علم کی روشنی پھیلی ہو اور دارالحرب وہ ملک تھا جس میں کفر و جہل غالب ہو اور یہ دونوں ملک ہمیشہ ایک دوسرے کی دشمن سمجھی جاتی تھی۔ مگر جو غیر مسلم قومیں سلطنت اسلامیہ کی سرحد میں تجارت

سلا کر بیٹھیں اور پونڈ دارف نے خاص کر مسلمانوں کو صاف لکھ دیا ہے کہ یورپ کے مذہب عیسائی قوموں کے ساتھ کسی قسم کے حقوق مشترک نہیں رکھتے ہیں بلکہ اُن کے بعد جو تعینین گذرے ہیں اُنہوں نے بھی

وغیرہ کی غرض سے داخل ہوتی تھیں انکو شرع محمدی نے حفاظت شخص کی اسباب و وسائل ان ذرائع حفاظت سے بہتر و وسیع تر بنائے تھے جو ملک عیسائی میں مہیا کیے گئے تھے۔

جب کوئی غیر مسلم کسی مسلمان ملک میں داخل ہوتا تھا تو وہاں سمجھا جاتا تھا اور جان اسکو سرحد میں ملتی تھی وہی امان اسکو ہر دہان دیتا تھا۔ سال بھر وہ اس ملک میں کھٹکے رہتا تھا اور کوئی اسکو اذیت نہ پہونچا سکتا تھا۔ مگر سال بھر کے بعد اسکو وہ ملک چھوڑ دینا پڑتا تھا یا کھڑی کی حیثیت قبول کر کے جزیہ یا معمولی خراج دینا پڑتا تھا تب وہ ان کام حقوق و مواجب کا مستحق ہو جاتا تھا جو شرع محمدی نے رعایا مسلم کو بخشے ہیں۔

جب کوئی مسلمان کسی غیر ملک میں چلا جاتا تھا تو اسکی نسبت ہمیشہ یہ فرض کر لیا جاتا تھا کہ ضرور اپنے ملک میں واپس آئے گا اور وہ کسی ضرورت سے سلطنت اسلامیہ کی بود و باش نہیں ترک کر سکتا تھا اور اگر وہاں کی بود و باش ترک کر کے دار الحرب کی سکونت اختیار کر لیتا تھا تو مرتد سمجھا جاتا تھا اور شرعاً احکام میت اُسپر جاری ہوتے تھے۔ قوموں کے باہمی راہ و رسم ایسی قید شدید لگا تا ان شرائطیوں کا نتیجہ ضروری و لازمی تھا جنہیں اپنے پیغمبر کی وفات کے بعد مسلمان گرد و نواح کی قوموں سے مبتلا ہو گئے تھے۔ مگر جیسے سلاطین اسلام نے یورپ کے عیسائی بادشاہوں سے شرائط مصالح طے کر لیے ہیں اور جیسے خود عیسائیوں نے اپنے تعصب مذہبی کو چھوڑ کر مسلمان قوموں کو عدل و انصاف نظری میں اپنا شریک و سمیم کر لیا ہے اسوقت سے شرع شریعت کی شدت میں بہت خفت ہو گئی ہے۔ پس اب ہر مسلمان غیر ملک میں بود و باش کر سکتا ہے بے اس کے کہ وہ مسلمان نہ باقی رہے۔

علاوہ اسکے اب نئی نئی ملکی ضرورتیں اور ملکی حالتیں پیدا ہوئی ہیں اور اب لاکھ مسلمان غیر مسلم سلطنتوں کی رعایا ہیں اور ستین ہیں یعنی انکے حقوق و مواجب کی حفاظت کی جاتی ہے

بھی دی قول کی تائید کی ہے کہ قومی قانون یعنی وہ قانون جو ایک قوم کو دوسری قوم کی نسبت ترجیح دیتا ہے ملک عیسائی پر محدود و منحصر ہے۔ دوسری احب کا قومی قانون صفحہ ۵-۱۲

پس اسکا بھی بہت بڑا اثر مسلمانوں کے قدیم خیالات شرعی پر ہوا ہے۔ ابدان
 جدیدہ حالات میں ممکن ہے کہ جو مسلمان کسی خاص صوبہ میں رہتا ہو جہاں احکام شرع بخوبی
 اور تمام جاری و نافذ ہیں وہ اسی سلطنت کے دوسرے صوبہ میں چلا جائے جہاں احکام
 شرع کی پابندی بہت کم کی جاتی ہے۔ اور اُس ملک میں وہ دائی اور قتل بود و باش
 حاصل کر لے اور شرع کے اصل فشار کے خلاف نہ لازم آئے۔ مثلاً جو مسلمان حدود
 برٹش انڈیا کے اندر پیدا ہوا ہو وہ برٹن عظم یا آئرلینڈ میں سکونت اختیار کر سکتا ہے بے اس کے
 کہ وہ مسلمان رہا رہے کیونکہ اس صورت میں سکونت کے تئیر سے یہ نہ لازم آئے گا اسکا
 ایمان بھی بدل گیا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ متقدمین علماء اسلام کے پیش نظر ایسی ہی صورتیں محسوس
 جب انھوں نے یہ فرمایا کہ مسلمین اپنے اصل موطن و مسکن کو قطعاً ترک نہیں کر سکتے
 مگر وہ ایک ہی ملک میں جو ایک ہی پادشاہ کا محکوم ہو ایک صوبہ سے دوسرے صوبہ میں
 قانون انگلستان کے بموجب حیثیت شخصی یا دی النظر میں بود و باش پر موقوف ہے مگر
 اس کلیہ کے استثنیات اور تہذیب و استعداد میں کہ انکی تفصیل لکھنا بہت دشوار ہے۔ چنانچہ
 ڈی ایسی صاحب فرماتے ہیں کہ قانون بود و باش اُن حقوق پر جو حیثیت شخصی سے اور نجات اور
 طلاق اور جلاؤ و منقولہ سے متعلق ہیں موثر ہوتا ہے مگر وہ حقوق اُسی قانون کے بالکل تابع نہیں
 ہیں بلکہ پس جس مسلمان نے سکونت چند روزہ انگلستان میں اختیار کر لی ہو اسکی حیثیت احکام
 شرع کے تابع ہوگی الا انیکہ وہ احکام شرع قانون انگلستان کے خلاف یا انصاف فطری کے
 مخالف ہوں۔ اُس مسلمان کی حقوق قانونی حاصل کرنے اور انکو عمل میں لانے اور قانونی
 کارروائیاں کرنے کی قابلیت البتہ اُس ملک کے قانون پر موقوف ہوگی جس میں اُسے بود و باش
 اختیار کی ہے۔ شرع محمدی کے رو سے برٹش انڈیا نام مقاصد و اغراض کے لیے بلاد الاسلام
 میں داخل ہے۔ اور چونکہ قانون ۳۹- دفعہ ۱- شاہ خارج سوم میں صاف لکھا ہے

کہ ہندوستان میں شرع محمدی کی پابندی مسلمانوں کے سب مقدمات میں ٹھیک ٹھیک اور بارود سے رعایت کی جائے گا لہذا یہ فرض کر لینا چاہیے کہ جہاں تک مسلمانان ہندو متعلق ہیں وہاں تک انکی بود و باش کے قانون سے مراد شرع محمدی ہے۔

جب تک کوئی مسلمان اپنی اصل بود و باش پر قائم رہتا ہے اسوقت تک اسکی حیثیت اور چند افعال مشروع بجالانے کی اسکی ذاتی قابلیت شرع محمدی کے تابع رہتی ہے۔

لیکن جب وہ اصلی بود و باش کو ترک کر کے کوئی نئی سکونت حاصل یا اختیار کر لیتا ہے اسی وقت سے وہ اپنے قومی قانون کا پابند نہیں باقی رہتا۔ مثلاً جب کوئی ہندوستانی مسلمان سکونت دائمی انگلستان میں اختیار کر لیتا ہے یا ایسے افعال کرتا ہے جن سے ضابطہ ثابت ہوتا ہے کہ اسکا قیام اس ملک میں چند روزہ نہیں ہے بس اسی وقت سے تمام مقدمات وراثت و حیثیت شخصی میں وہ قانون انگلستان کا پابند ہو جاتا ہے۔ اور اسی سے وہ شرع محمدی کے دائرہ سے نکل جاتا ہے۔ تو اپنے دل میں وہ شرع شریف کے احکام اخلاقی اور احکام دینی کا تابع رہے مگر قانون انگلستان کی اختیار میں آ جانے کا اشیہ ہوتا کہ اپنی قومی حکومت یعنی حکومت شرع سے وہ خارج ہو جاتا ہے۔

سابقہ بیچ کچھ عرض کیا گیا اس سے ظاہر ہے کہ یہ بات کہانتا شرع شریف کی اصل نثار کے موقوف ہے اطلاع اور فراموشی کے قانون کی بموجب یہ ہے کہ جب تک وہ سلطنت اسلام کی زیر سایہ اسوقت تک شرع محمدی کا پابند رہے گا تو اسنے اپنی بود و باش بدل دی ہو۔

یونکہ تمام مقدمات متعلقہ جائداد غیر منقولہ کا فیصلہ قوانین مختص المقام کے بموجب کیا جاتا ہے لہذا جو مسلمان سکونت چند روزہ یا سکونت دائمی انگلستان میں رکھتا ہو اسکی جائداد غیر منقولہ کی وراثت و بائیں میں اس ملک کا قانون جاری ہوگا جہاں وہ جائداد واقع ہے۔

اس مسئلہ پر کہ میسرن صاحب نے جو قومی قانون کے باب میں اس ملک میں نہایت مستند القول ہیں مجھے بیان کیا ہے کہ شہنشاہ بنوین کے بموجب جو زمین میں انجمن انیس میں کچھ تعلق تصرف ہو گیا ہے مگر اطلاع کا قانون جدید اس باب میں بہت صاف ہے۔ اس سے

جائداد غیر منقولہ کے وقف اور سہہ میں بھی ایسی کلیہ جاری ہوگا۔ یہاں پر قانون انگلستان اور شرع محمدی میں پھر اختلاف ہوا ہے۔ شرع شریف میں کوئی شخص اپنا مال اپنے ورثہ شرعی کی نقصان رسانی کر کے کسی کو بذریعہ وصیت نہیں دے سکتا ہے مگر قانون انگلستان کے موافق وہ ایسا کر سکتا ہے۔ پس اگر وہ جائداد انگلستان میں ہو تو خواہ کوئی مسلمان اس ملک میں سکونت دائمی خواہ قیام چند روزہ رکھتا ہو اپنی ساری جائداد غیر منقولہ بذریعہ وصیت کسی کو دے سکتا ہے بلحاظ حقوق ورثہ شرعی کے۔ اگر وصیت جائداد منقولہ کے بابت ہو اور موصی انگلستان میں ہو دو بات نہ رکھتا ہو تو اس میں شرع محمدی جاری ہوگی مگر کلام اس میں ہے کہ آیا مال غیر منقولہ اگر وقف کیا جائے تو قانون انگلستان کے حقوق اس میں شرع محمدی جاری ہوگی یا اس مقام کا قانون جہاں جائداد ہے ج۔ غالباً اسی مقام کا قانون جاری ہوگا۔ اسی طرح جائداد منقولہ واقعہ انگلستان کی وراثت میں قانون انگلستان جاری ہوگا خواہ اس کا مالک متوفی انگلستان کا متوطن ہو خواہ نہ ہو۔ مثلاً اگر کوئی مسلمان اس ملک میں کچھ جائداد غیر منقولہ چھوڑ کر مر جائے اور دو بیٹے چھوڑے ان میں سے بڑا بیٹا غیر مسلم ہو تو وہ بڑا بیٹا ساری جائداد پا لے گا اور اس کے چھوٹے بھائی کو کچھ نہ ملے گا گو شرع میں کفر یا ارتداد مانع ارث ہے۔

قانون انگلستان کے موافق جائداد غیر منقولہ ہمیشہ وارث حقیقی کو ملتی ہے اور وارث حقیقی کی تعریف یہ لکھی ہے کہ وہ بیٹا جو اکبر اولاد ہو اور زندہ ہو اور ولد الحلال ہو یعنی اس منکوحہ کے بطن سے ہو جو قانون انگلستان میں منکوحہ کہلاتی ہے۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ جو جائداد غیر منقولہ انگلستان میں واقع ہو اس کی وراثت و جانشینی قانون انگلستان کی بموجب اریجائیٹل مثلاً ایک مسلمان انگلستان میں سکونت پذیر ہو مگر وہاں توطن یا سکونت دائمی نہ اختیار کر لی ہو اور اپنے مرنے کے بعد دو اولاد دو منکوحہ بیویوں کے بطن سے چھوڑے یعنی ایک بیٹی پہلی بی بی سے اور ایک بیٹا دوسری بی بی سے۔ اور کچھ جائداد

غیر منقولہ بھی انگلستان میں چھوڑ جائے۔ لیکن شک نہیں ہے کہ بیٹا اپنے باپ کی جائیداد غیر منقولہ وارث ہونے کی غرض سے قانون انگلستان کی پہلی شرط کی تکمیل کرتا ہے یعنی وہ بیشک اپنے باپ کا اکبر اولاد ہے اور زندہ اور ولد الحلال ہے۔ اُنکے ولد الحلال ہونے پر قانون انگلستان مؤثر نہیں ہے بلکہ اُسکا ولد الحلال ہونا اُسکے باپ کے وطن اصلی کے قانون پر موقوف ہے اور چونکہ شرع محمدی کے موافق اُسکے والدین کا نکاح حلال و مباح تھا لہذا قانون انگلستان کے بموجب بھی وہ ولد الحلال ہوگا۔ مگر چونکہ قانون انگلستان کے موافق ایکسہی زمانہ میں دو نکاح کرنا جائز نہیں ہے لہذا وہ بیٹا یہ نہ سمجھا جائیگا کہ سہمیہ بی بی جائز سے پیدا ہوا ہے پس وہ اپنے باپ کی جائیداد غیر منقولہ واقعہ انگلستان کا وارث ہوگا نہ وہ اسکا مستحق ہوگا کہ اُسکا حق جو اراضی واقع انگلستان میں ہے اپنے باپ یا اور رشتہ داروں کو دیجائے۔ تاہم چونکہ وہ ولد الحلال ہے اور اُسکا نسب اُسکے باپ کے وطن اصلی کے قانون یعنی شرع محمدی کے بموجب صحیح ہے لہذا وہ اپنے باپ کے نسب سے خارج نہ سمجھا جائیگا۔

پس اس سے ظاہر ہے کہ جس مسلمان نے سکونت دائمی انگلستان میں اختیار کر لی ہو اسکی حیثیت کے باب میں کچھ شک و شبہ نہیں ہو سکتا نہ اُس قانون کے بارے میں کچھ بحث ہو سکتی ہے جو جائیداد غیر منقولہ واقعہ انگلستان کی وراثت و جانشینی میں جاری ہوگا۔ مگر جو مسلمان انگلستان میں قیام چند روزہ رکھتا ہو اُسکی حالت البتہ غور طلب ہے کیونکہ اسکی حیثیت شخصی اور قابلیت ذاتی بالکل اُس قانون کی تابع ہے جو اُسکے وطن اصلی میں جاری ہے۔

شرع شریعتین یہ حکم ہے کہ جب والدین میں سے ایک مسلمان ہو تو اولاد بھی مسلمان نہیں ہو سکتی

قانون انگلستان کے موافق بھی ولد الحلال اپنے باپ کا نطفہ فرض کر لیا جاتا ہے چونکہ شرع شریف میں مسلمان مردوں کا نکاح غیر مسلمہ عورتوں کے ساتھ جائز ہے لیکن اسکے بالکس جائز نہیں ہے لہذا جو اولاد پر مسلم اور مادر غیر مسلمہ سے پیدا ہوا اسکے مذہب کے باب میں شرع محمدی اور قانون انگلستان میں اختلاف ممکن نہیں ہے۔

اس واسطے کہ اگر کوئی مسلمان نصرانیہ کے ساتھ انگلستان میں شادی کرے تو ایسا ازدواج قانون انگلستان اور شرع محمدی دونوں کے بموجب جائز ہوگا اور ایسے ازدواج سے جو اولاد ہم پوچھگی وہ اپنے باپ کے ہم مذہب سمجھی جائیگی۔ اگر قبل وقوع عقد متناکین بنے کوئی خاص معاہدہ یا قول و قرار در باب تعلیم و تنویر اطفال کر لیا ہو تو ایسا قول و قرار کرنا شرع شریف کے بموجب جائز ہے یہاں تک کہ یہ اقرار کر لینا بھی جائز ہے کہ بعض اولاد کی پرورش و پرورش بطور غیر مسلم کی جائیگی۔ مگر ایسی اولاد کو کفر اپنے پر مسلم کے ارت سے مانع ہوگا الا انیکہ اسکے باپ نے انگلستان میں دائمی بود و باش اختیار کر لی ہو یا اسکی جلد از غیر منقولہ ہوا اور انگلستان میں واقع ہو۔ لیکن گو باپ بلا دالا سلام میں سکونت رکھتا ہو اسکو جائز نہیں سمجھتا کہ ایسی اولاد اور ایسی زوجہ کو اپنی کل جائداد کا ایک تہ یا اس سے کم اندر ریہ و وصیت دیجائے۔

جب کسی مسلم کا نکاح کسی غیر مسلمہ کے ساتھ کسی غیر ملک میں ہوا ہو تو ایسا نکاح شرعاً جائز ہے بشرطیکہ ایسا نکاح اُس مقام خاص کے قانون ازدواج کے موافق یا زوجہ کے رسوم مذہبی کے مطابق پڑھا گیا ہو۔ یہ مسئلہ شرع محمدی کا قانون انگلستان کے موافق ہے قانون انگلستان کے بموجب قابلیت ازدواج اُس قانون کے موافق تجویز کی جائیگی جو متناکین کے وطن اصلی میں جاری ہو مگر ازدواج کی صورت عموماً اسی مقام کے قانون کے بموجب قرار دی جائیگی جہاں عقد وقوع میں آیا ہو۔ اسی طرح سے شرع محمدی میں بھی قابلیت ازدواج احکام شرع کے تابع ہے مگر ازدواج کی صورت رسوم

دوستواریات مختص المقام پر موقوف ہے۔ مثلاً ایسے مرد اور عورت کا نکاح شرعاً جائز ہے جو بالغ و رشید ہوں اور جبکہ نکاح کا کوئی عذر شرعی مانع نہ ہو چاہے کسی صورت اور کسی طرز سے وہ نکاح ہوا ہو۔ ہر مسلمان یہودیہ اور نصرانیہ سے نکاح کر سکتا ہے اور ایسے نکاح کا زوجہ کے رسوم مذہبی کے موافق ہونا شرعاً جائز ہے یا بطور ایک تہذیب اس عمدہ داری کے روبرو بھی ہونا جائز ہے جسکو ماکم وقت نے نکاح پڑھنے یا کھو رہی کرنے کا مجاز کیا ہو۔

مگر غوطہ طلب یہ امر ہے کہ جب شوہر اپنے وطن اصلی میں مراجعت کرے تو آیا پہلے نکاح کا جواز اس پر موقوف ہوگا کہ وہاں اگر کوئی اور نکاح بھی پڑھا جائے ج۔
فرانسیس کی عدالتوں نے اس سوال کا جواب بعینہ نفی دیا ہے اور ان کے فیصلے اس مقدمہ میں اصول شرع محمدی کے موافق ہیں۔ کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک نکاح ایک خالص دینی کا بدوائی ہے جس کا جواز اس پر موقوف ہے کہ متناکمین ایسا مستحکم عہد کرنے کی قابلیت شرعاً رکھتے ہوں اور ان کا جزا اعظم ایجاب و قبول ہے۔

اگر مرد بالغ و رشید ہے یعنی اس کی عمر پندرہ سال سے زیادہ ہے اور وہ اپنی نیک و بکری خوب سمجھ سکتا ہے یا یہ کہیے کہ وہ سرسبز (بالغ) یا سفید (فاتر العقل) نہیں ہے اور اگر عورت بھی بالغ و رشید ہے اور وہ دونوں باہم نکاح کر لیں تو ایسا نکاح شرعاً جائز ہوگا خواہ گواہ ہوں خواہ نہ ہوں۔ پس جو نکاح کسی غیر ملک میں ایسے عمدہ دار سہکاری کے روبرو ہوا ہو جو نکاح کی تصدیق اور رہبری کرنے کا خاص طور سے مجاز کیا گیا ہو وہ نکاح صحیح و جائز ہوگا اور اس کی ضرورت نہوگی کہ جب شوہر اپنے وطن اصلی میں مراجعت کرے تو اس کی تجدید یا اعادہ کرے

اگر کسی مسلمان نے کسی ایسے ملک میں دائمی بود و باش اختیار کر لی ہو جہاں تعدد ازواج

ملہ ابن مسعود رحمہ اللہ نے اتفاق ہے جامع الشان ملاحظہ ہو۔

جلد اول
منسوخ ہوا اور جسوقت اس نے وہاں سکونت الہمی اختیار کی تھی اسوقت اسکی دو بیبیاں
موجود تھیں تو فقط بود و باش کے بدل جانے سے اسکا دوسرا نکاح باطل یا ناجائز نہ ہو سکتا
مگر وہ شوہر اور نہ ایسی وجہ ایسے حقوق رکھیکی جنکا نفاذ ایک دوسرے کے مقابل میں ہو سکے
اور گو وہ زوجہ اپنے شوہر پر نان و نفقہ یا حقوق زوجیت کی نالاش کرنے کی سستی نہ ہو
مگر کوئی قاعدہ ایسا نہیں ہے جس سے وہ شوہر کی وفات کے بعد بموجب الارث ہو جائے
یعنی اسکی میراث نہ پائے۔ کیونکہ حق وراثت اسکو اسوقت ملا تھا جب اسکا نکاح اس
مرد کے ساتھ ہوا تھا اور وہ نکاح جائز و طہر سے ہوا تھا اور کبھی فسخ نہیں کیا گیا تھا۔
لہذا وہ زوجہ شوہر کی میراث پانے کی سستی ہوگی گو یہ بات ہو کہ جس ملک میں اس نے اب
بود و باش اختیار کی ہے اس کے قانون کے موافق وہ زوجہ نہ قرار پائے۔

اگر کوئی مسلمان جسے انگلستان میں سکونت چند روزہ اختیار کر لی ہو کوئی ایسا فعل کرے
جو قانون انگلستان کے رو سے جائز مگر شرع محمدی کے بموجب ناجائز ہو تو اس فعل کا نتیجہ نہ
کیا ہوگا جب وہ اپنے وطن اصلی کو مراجعت کر گیا ہو۔ مثلاً فرض کیجیے کہ کوئی مسلمان
ایک شکر یعنی بت پرست عورت سے انگلستان میں شادی کر لے تو ایسی شادی قانون
انگلستان کے بموجب جائز مگر شرع شریف کے رو سے ناجائز ہوگی۔ پس جب
وہ مسلمان بلاد الاسلام میں مراجعت کر گیا تو اس شادی کا کیا نتیجہ یا اثر ہوگا۔ غالباً
مسلم نکاح مشرک کے ساتھ شرعاً ناجائز ہے مگر قانون انگلستان کے موافق یعنی ناجائز ہوگا اور
معتزلہ کے مذہب میں بھی ناجائز ہوگا۔ یہ خیال کرنا غلط ہے کہ شرع محمدی کے بموجب کلم صرف
ایسی عورت سے نکاح کر سکتا ہے جو کوئی الہامی نبی نہ ہو یعنی کتاب یا اہل کتاب ہو۔ بلکہ مسلمین کے اہل الکتاب
یعنی حکیم مشرب عورت اور مجوسید اور یہود اور نصاریہ کے ساتھ عتق کرنا جائز ہے۔
شارع اسلام کا مقصود اصلی یہ تھا کہ شرک و بت پرستی کو رد اہل اسلام سے باطل
خارج رہے اس وجہ سے انھوں نے مسلمانوں کا مشرکین عرب کی بت پرست عورتوں کے

ساتھ عقد کرنا حرام مطلق کر دیا۔ شارح اسلام نے ایسے نکاح کو انکسار و جہود سے حرام کر دیا جن وجوہ سے انبیاء سلف میں سے حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کا نکاح اہل ضریح یعنی عمالقاہ اور بت پرست قوموں کے ساتھ حرام کر دیا تھا۔

چونکہ قانون انگلستان کے بموجب تعدد ازواج حرام ہے لہذا جو مسلمان قیام
چند روزہ انگلستان میں رکھتا ہو وہ ایک ہی زمانہ میں دو عورتوں سے نکاح نہیں
کر سکتا گو اس کے وطن اصلی کے قانون کے موافق ایسا کرنا جائز ہو۔ اگر اس ملک میں وہ
دو عورتوں سے ایک ہی وقت میں نکاح کر لے تو دو بیبیاں کرنے کے جرم میں ماخوذ ہوگا۔
مگر یہ سوال ہے کہ جو مسلمان انگلستان میں سکونت دائمی اختیار کر چکا ہو آیا وہ بلاذالاسلام
میں چند روز کے لیے واپس آنے کے بعد بھی اختیار تعدد ازواج کو عمل میں لا سکتا ہے
فرانسیسی عدالتوں نے اس سوال کا جواب بعینہ نفی دیا ہے اور غالباً انگلستان کی
عدالتوں کی بھی یہی رائے قرار پائیگی۔

از روئے شرع محمدی متناکمین کو بپابندی چند شرائط مخصوصہ اختیار ہے کہ برضا و رغبت خود اور بلا اجارہ و اکراہ فسخ نکاح کر لیں۔ قول مشہور یہی ہے کہ ایسی صورت میں کسی عدالت میں جاکر طلاق کی کارروائی کرنا کچھ ضرور نہیں ہے۔ کلام اسمین ہے کہ جو مسلمان انجمنستان میں سکونت پذیر ہو مگر سکونت دائمی بلاد الاسلام میں نہ کھتا ہو یا وہ فسخ نکاح بلاد است اندازی عدالتہائے طلاق انجمنستان کر سکتا ہے ج۔

۱۔ وہ کلمہ المشرکات حتیٰ ابی من دیکھا مومنہ خیر من مشرک اور وہ عجیب کلمہ لا یحکم
المشرکین حتیٰ یؤمنوا کہ بعد مومن خیر من مشرک اور وہ عجیب کلمہ ہے نہ ظلم کرو نہ شرک خود تو نہ
جنت تک کہ وہ ایمان نہ لائیں ہر آئینہ مسلمان عورت مشرک عورت سے بہتر ہے تو اسکو تم پسند کرو اور نہ
نکاح کرو نہ شرک مردوں سے چپک کہ وہ اسلام نہ قبول کریں ہر آئینہ مرد مسلمان مشرک سے بہتر ہے
کہ وہ نکاح کرنا چاہا معلوم ہوتا ہو۔ قرآن مجید سورۃ البقرۃ ۲۲۰۔ مشرک اور مشرکہ سے وہ مرد اور
عورت مرنہ ہیں جو حق جانہ قتال کی ذات پاک ہیں دوسرے کو شرک جانتے ہوں اور یہ غلام عوام بت پرست مردوں و عورتوں کی نسبت
استعمال کیے جاتے ہیں۔ ۲۔ آخر ترجمہ

اکثر فیصلیات انگلستان سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ قانون انگلستان کے مقاصد کے لیے وہ ایسا نہیں کر سکتا یعنی قانون انگلستان کے بموجب ایسا طلاق مسلم مشرک بیہما جائیگا مگر عام قاعدہ یہ ہے کہ مقدمات طلاق میں عدالت کا اختیار اس پر موقوف ہے کہ طلاق کی بالمشاورت کرنے کے وقت شوہر کو نہ الٹی کس ملک میں رکھا ہے — چنانچہ مقدمہ ولسن لارڈ پنزائن صاحب فرماتے ہیں کہ — دو میری ذاتی رائے یہی ہے کہ اختیار طلاق کے مقدمہ میں صرف ایک ہی واجب اور لائق اطمینان قاعدہ کی پابندی کی جانی چاہیے وہ قاعدہ یہ ہے کہ سب مقدمات طلاق میں فریقین سے کہا جائے کہ طلاق کا دعویٰ اُس ملک کی عدالتوں میں دائر کریں جہاں وہ بود و باش رکھتے ہوں — مختلف قوموں کے آراء اور قوانین زن و شوہر کے فرائض کے باب میں مختلف ہیں اور ہر قوم ایک جداگانہ اندازہ اُن اسباب کا کرتی ہے جسے طلاق دنیا جائز ہو جاتا ہے — لہذا قرینہ نصنہ اور قرین قیاس یہی ہے کہ زن و شوہر کے باہمی نا اتفاق یا اُس قوم کے قوانین کے موافق رفع کجائیں جس قوم سے وہ ہوں اور وہی عدالتیں انکا فیصلہ کریں جو اُن قوانین کو نافذ کر سکتے ہوں لارڈ جسٹس بریٹ صاحب نے بھی مقدمہ نیوٹ بنام نیوٹ ہی رائے قرار دی ہے اور فرمایا ہے کہ ہر زوجہ جب تک زوجہ ہے اُس وقت تک اُسکی بود و باش وہی ہے جسکو اُسکے شوہر نے پسند کر لیا ہو اور اصول انصاف کے بموجب ایک ہی عدالت اس بحث کو سن سکتی ہے کہ جب فریقین کی مناکحت مسلم ہو تو آیا اُنکے باہمی تعلق میں کچھ بھی تغیر ہو سکتا ہے یا نکلح ہو جانے سے فریقین کی کج حیثیت ہو گئی ہے ورنہ ایک اُس تغیر کا باعث کوئی ایسا فعل ہو جو قانوناً جرم زوج یا زوجہ سمجھا جاتا ہو — وہ عدالت اُس ملک کی عدالت ہے جس میں طلاق کا دعویٰ دائر کرنے کے وقت فریقین بود و باش رکھتے ہوں ما۔

زن و شوہر کی بود و باش کے باب میں شرع محمدی قانون انگلستان سے اتفاق

رکھتی ہے۔ در صورت اس نکاح کے جو حقیقتہً ایک ہی زوجہ پر متحد ہو اور جس میں
 اُن شرائط کی تکمیل بخوبی ہو گئی ہو جو عالم حج نے بمقدمہ ہائڈ نامہ ہائڈ قرار دیے ہیں
 یعنی نکاح کی تعریف یہ لکھی ہے کہ دو ایک عورت کا ایک مرد سے تاحیات دونوں کے اور
 برضا اور عبت خود اور باخراج حلالہ دیگر اشخاص کے وصل ہونا، کوئی اصول قانونی یا
 نہیں معلوم ہوتا جس کے بموجب انگلستان کی عدالت طلاق کی اس نالش کی سماعت سے
 انکار کر سکتی ہے جو اُن وجہ سے دائر کی گئی ہو جو خود اس عدالت کے نزدیک مسلم ہیں
 جو فیصلہ بمقدمہ ہائڈ نامہ صادر ہوا ہے اس میں بخوبی غور کرنے سے ثابت ہوتا ہے
 کہ لارڈ پنزلرس صاحب نے جو اس مقدمہ میں داد رسی کی درخواست کو نامنظور کیا ہے تو غرض
 یا اصولاً یہ کہیں نہ جرح نہ کیا ہے تاکہ انگلستان کی عدالت طلاق ایسی نالش کی سماعت نہیں کر سکتی
 جو اس نکاح کو فسخ کرانے کے لیے دائر کی گئی ہو جو ایک مذہب پر متحد ہو ورنہ شرط ہوا اور
 انگلستان میں ہوا ہو اور جس میں کلمہ عیسائی مذہب کے سوا کسی اور کوئی مذہب رکھتا ہو مگر
 انگلستان میں دائمی بود و باش رکھتا ہو۔ لکن جب کہ ان مسلمانانِ حُریت قیام چند روزہ یا
 سکونت غیر مستقل انگلستان میں رکھتا ہو تو اختیار طلاق کے لیے اس طرح شریعت قرینہ کو حلال
 میں حاصل ہے کیونکہ مثل میں لایا جائیگا کہ — فرض کیجئے کہ کوئی مسلمان زوجہ سے نامنفقت
 مزاج کی وجہ سے طلاق کا خواہاں ہو یا کوئی زوجہ اپنے خاوند کی دشمنی اور بدسلوکی وجہ سے
 اس سے طلاق لینا چاہے تو کیا فریقین اسی رضامندی سے طلاق نکاح کر سکتے ہیں جو از رو
 شرع محمدی جائز ہے یا یہ کہ انکو فسخ نکاح کی ایک باضابطہ ذریعہ حاصل کرنی پڑے گی۔ اگر وہ
 نکاح انگلستان میں ہوا تھا تو اس ملک کی عدالتیں ایسی طلاق کو تسلیم کر سکیں جو کسی مسلمان خاتون
 یا مفتی نے پڑھ دیا ہو تاہم کیونکہ ایسا طلاق کسی ایسے سبب سے نہ دیا گیا ہو جو اس ملک میں سبب
 معقول طلاق کا سمجھا ہوا اور کسی غیر ملک کی کارروائی کر کے اور اس ملک کی عدالتوں سے

سازش کر کے مقدمہ طلاق میں مد نہ لگائی ہو یا اگر نکاح بلاد الاسلام میں ہوا ہو اور فریقین میں رہتے ہوں تو بھی انگلستان کی عدالتیں اس طلاق کو جائز نہ کہیں گی جو کسی عدالت مجازہ کے ذریعہ سے نہ حاصل ہوا ہو۔ پس مسلمان انگلستان میں رہتا ہو وہ صبح نکاح اپنی مرضی سے نہیں کر سکتا گو اپنے وطن میں اسکو ایسا کرنا جائز ہو۔

جب کوئی مسلم کسی مسلمہ سے عقد کرے تو حکم شرع یہ ہے کہ گواہ بھی مسلمان ہوں۔ مگر جب متناکین میں اختلاف مذہب ہو تو گواہوں کا مسلمان ہونا کچھ ضرور نہیں ہے۔

شرع محمدی میں بھی قانون اسکاٹ لینڈ کی طرح اگر متناکمین خود آپس میں نکاح پر آمین تو وہ نکاح ایک معاہدہ جائز سمجھا جائیگا۔ لیکن اگر نکاح انگلستان میں کیا جائے تو ضرور ہے کہ اسی طور اور اُنہیں رسوم کے ساتھ کیا جائے جو قانون انگلستان کے بموجب نکاح جائز ہے۔ لازم ہیں۔ والدین یا اولیا کی رضامندی جو مسلمانوں کے نزدیک بعض شرائط سے جواز نکاح کو لازم ہے قانون انگلستان کے موافق ایک جو صرف رسم نکاح کا سمجھا جاتا ہے۔ مثلاً ایک تنہی یا شیہ مرد یا عورت اگر بالغ و رشید ہو تو بلا اجازت اولیا نکاح کر سکتی ہے مگر ایک شافعی حجت کسی حال میں بلا رضامندی اپنے ولی شرعی کے نکاح نہیں کر سکتی۔ لکن اگر وہ بلا اجازت و رضامندی والدین یا اولیا انگلستان میں اپنا نکاح کر لے تو وہ نکاح جائز ہوگا۔

صوبہ الحیر یا میں یہ تجویز ہو چکا ہے کہ قاضی پر فرض نہیں ہے کہ مسلم اور غیر مسلمہ کے نکاح کی تصدیق کرے مگر ایسا نکاح کسی عمدہ دارملکی کے روبرو رجسٹری ہو سکتا ہے جس پر قانوناً امر من ہے کہ فریقین کی خواہش کو عمل میں لا کر اس نکاح کو چکر رجسٹری کے کاغذات میں درج کرے۔ ایکٹ رجسٹری نکاح اہل اسلام کے بموجب صوبہ بنگالہ کے چند اصلاح میں جاری ہے۔ مسلمانوں کو اپنی شادیاں رجسٹری کرانے کا اختیار ہے۔ اور چونکہ اس ایکٹ کے بموجب قاضی خاص اس کام کے لیے مقرر کیے گئے ہیں کہ مسلمانوں کی شادیوں کی رجسٹری کریں لہذا انکو

ضرور رجسٹری کرنا پڑیگا لہذا بطریقہ ایسے رجسٹری کی درخواست کی جائے۔
پس فرض کیجیے کہ کوئی مسلمان سکونت چند روزہ یا بدو باش دائمی صوبہ بنگالہ میں
رکھتا ہو اور غیر مسلمہ سے شادی کرے اور اُسکی رجسٹری بموجب ایکٹ رجسٹری نکاح مسلمانان
کرائے تو قاضی کو انکار کا اختیار نہ ہوگا کہ اگر ایسا قانون نافذ نہ توایا اگر قاضی کا عہدہ
ہو یا جیسا پادشاہان اسلام کے عہد میں تھا تو قاضی کو ایسے نکاح کی رجسٹری سے
انکار کرنا جائز ہوتا۔

اس مسئلہ میں ایک عجیب و غریب امر الجیرن کی عدالت میں ۳ اکتوبر ۱۸۸۵ء کو پیش ہوا
ایک مسلمان باشندہ الجیرن نے ایک اسپانیہ کی عورت سے جو مسلمان ہو گئی تھی نکاح کیا
وہ نکاح قاضی کے روبرو ہوا اور اُس سے ایک لڑکا پیدا ہوا جو لڑکا الحلال شوہر بن گیا
اور زوجہ مریم کا رج رجسٹر کیا گیا۔ یوسف کی وفات کے بعد اُسکی زوجہ مریم نے نبی
طرف سے اور اپنی اولاد کی جانب سے بھی اپنے شوہر متوفی کی جائداد پر قبضہ کرنا چاہا
مگر اسکے شوہر کے بھائیوں نے اسکا سخت مقابلہ کیا اور یہ بحث پیش کی کہ اسکا نکاح جو
قاضی کے سامنے ہوا تھا جائز تھا اس واسطے کہ اس عورت نے دین اسلام اختیار
کر لیا تھا اگر یہ سلطنت اسپانیہ کے رعیت رہی لہذا رسم نکاح اسپانیہ کے سفیر یا حکام
فرانسیسی کے روبرو ادا ہونا چاہیئے تھا۔ عدالت نے جسکین تین فرانسیسی جج اور دو
مسلمان اینسیر تھے بالاتفاق اُس نکاح کو جائز قرار دیا اور یہ حکم دیا کہ مریم اور اُسکا لڑکا
شرع محمدی کے بموجب یوسف متوفی کی وراثت کے مستحق ہیں۔

پس اگر کوئی مسلمان ایک غیر مسلمہ سے اُن صوبجات ہندوستان میں عقد کرنا چاہے
جہاں ایکٹ رجسٹری نکاح اہل اسلام جاری ہے تو وہ ایسا نکاح یا اُس قاضی کے
روبرو کر سکتا ہے جو اُس ایکٹ کے بموجب معز کیا گیا ہو یا رنج کے طور پر دو گواہوں کے
سامنے کر سکتا ہے خواہ وہ نانک کے ہم مذہب ہوں خواہ منک کے۔ اگر وہ عورت کسی

غیر ملک کی رہنے والی ہو تو نکاح خواہ اس سلطنت کے سفیر کے رو برو ہوا جائے بحسب سلطنت کی وہ رعیت ہو خواہ رہبر ار کے سامنے خواہ کسی پیش آنے والی میں خواہ قاضی کے رو برو۔ اگر نکاح انگلستان میں یا یورپ کی کسی اور ملک میں ہو تو جن رسوم نکاح کی پابندی اس ملک کے قانون کے بموجب لازم ہو وہ رسوم ادا کرنے پر نیکی۔ البتہ کوئی قانون کسی مسلمان کو جو انگلستان میں رہتا ہو اس امر سے مانع نہیں ہے کہ کسی مسلم یا غیر مسلم بطور خود اور موافق احکام شرع عقد کرے مگر کوئی عدالت ایسے نکاح کو تسلیم نہ کرے گی تا وقتیکہ وہ شرائط جو قانون انگلستان کے بموجب نکاح صالح کو لازم ہیں عمل میں نہ لائے گئے ہوں۔

جو مسلمان انگلستان میں سکونت دائمی رکھتا ہو وہ اپنی زوجہ متوفیہ کی بہن سے نکاح نہیں کر سکتا لکن اگر وہ ان سکونت چند روزہ رکھتا ہو تو البتہ اس میں بحث ہو سکتی ہے کہ آیا وہ ایسا کر سکتا ہے یا نہیں کر سکتا۔ امریکا کے مستند اقوال اشخاص کے نزدیک تو ایسا نکاح یقیناً جائز ہے۔ مگر فقہائے انگلستان کا قول یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو نکاح انگلستان میں ان اقربائے نسب کے ساتھ ہو جو اس ملک کے قانون کے بموجب محرمات میں داخل ہیں وہ عدالت ہائے انگلستان کے نزدیک ناجائز سمجھا جائیگا۔

حب والدین انگلستان میں رہتے ہوں تو وہ اپنے اختیارات شرعی کو اپنی اولاد پر عمل میں نہیں لاسکتے تا وقتیکہ وہ اختیارات قانون انگلستان کے مشاؤ کے موافق نہ ہوں فقط

حاشیہ ۱۔

سلطنت اسلامیہ کی رعایاے غیر مسلم ذمیتین کھلاتے ہیں۔ وہ مستوجب جزا کے ہیں پر خلاف کفار مستہین کے جو قلام چند روزہ بلاد الاسلام میں رکھتے ہوں یا جو سلطنت اسلامیہ کی حدود میں قومی حقوق کی ضمانت سے یا کسی خاص مان سے ہوا کمود کیے ہو داخل ہوں۔

حاشیہ ۲

ابراہیم حلبی کے نزدیک عقد بیت المال بیٹ مال المیزین کو خلاصہ کر کے بنا لیا ہے
یعنی وہ مکان جس میں گروہ اہل سلام کا مال جمع ہو۔ بیت المال چار جزوں پر منقسم ہے
(۱) بیت الصدقہ

(۲) بیت الخیمت

(۳) بیت الخزان

(۴) بیت المال لاوارث

بیت الصدقہ کے مدخل حسب تفصیل ذیل ہیں -

(الف) پانچواں حصہ مال فہیمت کا یعنی خمس

(ب) دسواں حصہ اس مال کا جسکو مسلمان بطور مالکان اس علاقہ کے ادا کریں
جو انکو بطور فاتحان کوئی ملک فتح کرنے کے وقت عطا ہوا ہو یا جو علاقہ اسی زمانہ میں
نومسلم مالکان قدیم کے قبضہ میں چھوڑ دیا گیا ہو -

(ج) وہ ٹیکس جو عشر اور زکات کے حق سے دیا جائے -

بیت الخیمت کے مال میں انیسے ذیل داخل ہیں -

(الف) وہ علاقہ جو کوئی ملک فتح کرنے کے بعد بے مالک یا بے گئے ہوں اور
وہ علاقہ جو غنیمت سے چھین لیے گئے ہوں اور وہ علاقہ جسکے مالکان قدیم اب
صرف آسانی سے گئے ہوں -

(ب) کانین اور خزا سے وغیرہ -

بیت الخزان میں وہ ٹیکس داخل ہیں جسکو پادشاہ وقت نے مقرر کیا ہو جیسے مالکداری
آراضی اور سالانہ خراج اور مصالحہ کا تاوان وغیرہ -

بیت المال لاوارث میں ان اشخاص کا مال جو لاوارث مر گئے ہوں اور اس شخص کا

اسباب جو اپنے ملک سے غائب ہو گیا ہو داخل ہے۔ یہ مال کی مقدار اس جگہ کے متناظر ہے جو یورپ کے ملکوں میں ضبطی مال لاوارث کے حق سے یا حقوق سے لے کر ملتی ہے۔ مگر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہ مال بیت المال میں بصیغہ امانت رکھا رہتا ہے اور بیت المال کا مال حلال کبھی نہیں جمعاً جاتا۔

خراج ملک مصارف ذیل میں لایا جاتا ہے

(۱) صیغہ نکاح سے صرف عزرا و مساکین مسلمان اور یتیموں اور بیوہ زونوں اور مصیبت زدہ مسافروں کے فائدہ کے لیے صرف کیا جاتا ہے۔ اور لونڈی غلام آزاد کر کے اور دیگر امور خیر میں بھی خرچ کیا جاتا ہے اور تحصیلداروں وغیرہ کو اس میں تنخواہیں دی جاتی ہیں۔

(۲) مال غنیمت کا اختیار پادشاہ وقت کو ہے کہ ضبط کیا ہے اسکو تقسیم کرے۔ اور کسی کو اس میں دخل نہیں ہے۔ مگر امام یا پادشاہ وقت کو ایسے قواعد کی پابندی کرنی پڑتی ہے جس سے وہ کسی مال میں عدول و انحراف نہیں کر سکتا۔ پہلا قاعدہ یہ ہے کہ مال غنیمت رفقاء عام کے کاموں میں اور عمارات مفید عام کی تعمیر میں صرف کیا جاتا ہے (۳) بیت الخراج کا مال جمہور اہل اسلام کے فائدہ کے لیے خرچ کیا جاتا ہے اور مال و حکام کے مصارف اور قناعت و مفتیان کی تنخواہیں اور سپاہیوں کی پیشین اُسی مال سے دی جاتی ہیں۔ اور اسی قسم کے خراج سے آلات جنگ اور گھوڑے اور اسباب ضروریہ جنگ خریدے جاتے ہیں اور اسی سے مسجدیں اور ہل اور سرکاری بنائی جاتی ہیں اور دیا وغیرہ بھی مصارف کیے جاتے ہیں۔

(۴) بیت المال لاوارث کی جائیداد پیلروں اور مصیبت زدوں اور اطفال غریبوں اور عزرا و مساکین کی پرورش میں صرف کی جاتی ہے اور ہل و سرکاریں اور کاروان سرائیں بھی اسی جائیداد سے بنائی جاتی ہیں جب اور کوئی مال وقف ان چیزوں کے بنانے کے لیے نہ ہو

تقریر مذکورہ بالا سے ظاہر ہے کہ گورنمنٹ انگلشیہ ہندوستان میں کوئی حق لاوارث مسلمانوں کے مال میں نہیں رکھتی ہے۔ پس ایسے مال کا دعویٰ کرنا سرکار کو سستی اور شیعہ دونوں کے مذہب میں ناجائز ہے۔ صرف ایک نتیجہ سرکار ایسی جائداد کا دعویٰ کر سکتی ہے کہ یہ جائداد سرکار میں غزا و مسالین کی پڑا کے لیے امانت رکھی رہی۔ مگر شرع شریف میں تاکی رہے کہ ایسا مال صرف غزا و مسالین مسالین کے فائدہ کے لیے صرف کیا جائے اور گورنمنٹ انگلشیہ اپنی دعویٰ نہیں کر سکتی کہ ایسے مال کو شرع محمدی کے منشاء کے موافق صرف کر سکتی ہے نقطہ

تیسرا باب

اولاد حلال کی حالت

جیسا تمام مذہب و شائستہ قوانین میں ہے اسی طرح شرع محمدی میں بھی اولاد حلال والدین کی ہم بستری کی تابع ہے یعنی ولد الحلال کی ولایت اسکی باپ کے شوہر میں قائم سمجھی جائیگی بغیر اسکے کہ اسکا باپ اسکی ولایت کا اقرار یا تصدیق کرے اور ایسی اولاد اپنے باپ کی حیثیت کے تابع ہوگی۔

اہل سنت کے فرقوں کے نزدیک ولد الحلال ہونے کا گمان ایسا ظن غالب ہے کہ اگر کوئی لڑکا اپنے والدین کی تاریخ نکاح سے بچہ مہینہ کے بعد پیدا ہوا ہو یا اپنے ماں کی طلاق یا اپنے باپ کی وفات کے دس مہینہ کے بعد پیدا ہوا ہو تو صرف اسکے باپ کا اسکی ولایت سے انکار کرنا بھی ولد الحلال کی حیثیت کو اس سے سلب یا دائل نہیں کر سکتا ہے۔

اس باب میں ائمہ سائیر اصحاب فرماتے ہیں کہ جس زوجہ کا نکاح باپ کا رسوم و احکام شرع ہوا ہو اسکی نسبت شرع محمدی ایسا حسن ظن رکھتی ہے کہ اگر والدین اولاد کی ولایت کو دوسرے شخص کی طرف منسوب کر دیں تو بھی جو

اولاد انکے زمانہ نکاح میں پیدا ہوئی ہو وہ اولاد حلال ہی جمعی جائیگی الا انیکہ انکار ولدیت بذریعہ امان کیا جاوے یعنی زوجہ کو زنا سے متم کرے ۷۷

ولد الحلال کے باب میں قانون انگلستان بھی شرع محمدی کے مشابہ ہے۔

قانون پاکستان کے بموجب منکوحہ کی اولاد جہان کبین پیدا ہوگی ہو علیٰ ہر قسمی جاہلیگی الا انیکہ شوہر و زوجہ کی ناسانی کی یا اور کسی ایسے امر کی شہادت موجود ہو۔

مگر قانون انگلستان کے روستے تعدد و ازواج یعنی ایک سے ہی زمانہ میں کئی عورتوں سے شہاح کرنا جائز نہیں ہے اور ایسی کوئی سند موجود نہیں ہے جس سے یہ بات ثابت ہو

کہ اگر کوئی مسلمان کبھی بیسیان رکھتا ہو تو انکی اولاد کا کیا حال ہوگا اور آیا اس صورت میں وہ عام قاعدہ جاری ہوگا جسکے بموجب جواز نکاح والدین کے وطن اصلی کے قانون ہر

موقوف ہے۔ مثلاً اگر کوئی مسلمان صوبہ الحجاز یا مین حجاز شامی مذہب شیعہ متبعین
دو عورتوں سے نکاح کرے تو آیا دوسری زوجہ کی اولاد حلالی قرار دی جائیگی جیسا

مقتضی انصاف ہے اگرچہ قانون انگلستان کے بموجب ایک ہی زمانہ میں دو عورتوں سے نکاح کرنا جائز و مباح نہیں ہے ج۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ

ایسی اولاد ملا لی سمجھی جائیگی تو اگر کوئی مسلمان جو انگلستان میں سکونت دائمی کھتا ہو
صوبہ البرس یا مین حاکم دو سو اہت کرے تو آگاہ اس عقد ثانی کہ اولاد قانون انگلستان

۱۳۰۔ یہ تجویز کیا گیا ہے کہ کارمن کا حاح سے شوہر کو یہ حق نہیں حاصل ہوتا کہ طلاق بعلت
زنا کے دگری حاصل کرے۔ مقدمہ بزرگ بنام بزرگ لارپورٹ صفحہ ۱۹۳۔ یہ قاعدہ مقرر کر دیا گیا
کہ دوسرے لکھن میں شادیا کرنے سے کوئی شخص اپنے وطن اسلامی کے قانون سے اعراض نہیں
کر سکتا۔ مگر عین کیا جاتا ہے کہ زمین سے کوئی اصول ان مسلمان والدین کی اولاد کے حصول
میں نہ سمجھا جائے کہ عقار عین عین کے حقوق ہوا اور منجھون نے اپنی شریعت سے اعراض نہ کیا جو ۱۲۰۔ منہ

از روئے شریع محمدی اولاد کا حلالی ہونا اس وقت فرض کر لیا جائیگا جبکہ شوہر کی رسائی
 زوجہ تک ہوئی ہو۔ اگر کوئی ایسا ایسی حالت میں پیدا ہوا ہو جس میں شوہر کی زوجہ تک
 رسائی غیر ممکن ہو تو سنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک اُس کے ولد الحلال ہونے کا گمان شرعاً
 باطل ہو جائیگا۔ علیٰ ہذا القیاس اگرچہ مہینہ کے اندر کوئی ایسا پیدا ہو تو اسکی
 ولایت نہ ثابت ہوگی۔ مگر اہل سنت کے نزدیک یہ ہے کہ اگر شوہر کہے کہ یہ ایسا میرا
 اور ولد الحلال ہے اور نہ یا حرام سے نہیں پیدا ہوا ہے تو ولایت اُسی کی طرف
 منسوب کی جائیگی۔ شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی ایسا کا زفاف سے چھ مہینہ
 اندر مہینے کے والدین نے مباشرت کی تھی اُسکے چھ مہینہ کے اندر پیدا ہوا ہو تو وہ
 شوہر کے نطفہ سے ہرگز نہ سمجھا جائیگا۔ مگر اس مسئلہ میں شیعہ اور سنی متفق ہیں کہ
 اگر کوئی ایسا ایسے حالات میں پیدا ہوا ہو کہ ظن غالب یہی ہو کہ یہ شوہر کی اولاد ہے تو
 لعان کے سوا اور کسی کارروائی سے ولد الحلال کی صفت اُس سے زائل نہ ہوگی۔
 اقل مدت حمل فریقین کے نزدیک چھ مہینہ ہے۔ یہی مدت قرآن مجید میں لکھی ہے
 لہذا فقہاء میں عل اختلاف نہیں باقی رہا ہے۔ مگر اکثر مدت حمل میں فقہاء میں
 بڑا اختلاف ہے۔

سلف قوادے عالمگیری صفحہ ۶۷۷ - کنز الدقائق - ۱۲۷۷ھ شریع الاسلام منقولہ ۳۰۰ - جامع اشکات ۱۲۷۷ھ
 سلف و مضمینا انسان تو والدین و خسانا لکھتے اُمہ کر مَاد و مَعْنٰہ کر مَاد و مَعْنٰہ کر مَاد و مَعْنٰہ کر مَاد و مَعْنٰہ
 لکھتے شہر حقی اذ ابغ اسد کة تلغ آسربعون سنة قال رَبِّ اَوْزَعْنِیْ اَنْ اَشْکُرَ نِعْمَتَکَ
 الَّتِیْ اَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلَیْ وَاٰلِہٖ دَاۡنِ اَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا وَّ صَالِحًا وَّ اَصْلَحَ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ فِیْ اَنْ اَشْکُرَ
 لَکَ وَاَنْ اَمِنَ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ م مینے پہنے ہدایت کی ہے انسان کو کہ اپنے مان باپ سے نیکی کرے رکھا
 اسکو اسکی مان سے زانیہ رہم میں ایذا اٹھا کر اسکی مان نے ایذا اٹھا کر اور اسکی مان کے چہرے میں زانیہ
 اور اس سے جدا ہونے کا زمانہ تیس مہینہ ہے یہاں تک کہ جب تک کہ بچہ نہ ہو تو بچہ نہ ہو اور جالیس برس کی عمر اسکی
 ہوئی ہو کہ اے خداوند اتنے مجھے توانائی دے کہ میں اُس نعمت کا شکر کروں جو تو نے مجھ کو اور میرے ہر ایک

حنفیہ کے نزدیک دو سال اکثر مدت حمل سمجھی جاتی تھی۔ یہی قول امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کے دونوں شاگردوں کا ہے اور ایک حدیث پر مبنی ہے جو حضرت عائشہ زہ سے منقول ہے۔ مگر شافعیہ کے نزدیک اکثر مدت حمل چار سال اور مالکیہ کے نزدیک پانچ برس اور بعض اوقات سات سال ہے۔ امام شافعی اور امام مالک کا قول اس مسئلہ میں ایک قدیم روایت پر مبنی ہے کہ یوراسپ جب کالقب منجاک تازی بنے تل کے چار سال بعد پیدا ہوا اور تہی ہی مدت کے بعد ابن ربیعہ اور ابن عجلان بھی پیدا ہوئے تھے شیعوں نے حضرت علیؑ کے ایک فیصلہ کو جو انھوں نے اپنے عہد خلافت میں کیا تھا بنا قرار دے کر دس قمری مہینوں کو اکثر مدت حمل مقرر کر دیا ہے۔

بیل صاحب فرماتے ہیں کہ علماء متقدمین اہل سنت نے اتنی طولانی میعادیں حمل کی ان غیر معمولی حالات پر نظر کر کے قرار دی ہیں جنکے مشاہدہ سے بعض اوقات یورپ کے بڑے بڑے حاذق ڈاکٹر عاجز و پریشان ہو گئے ہیں۔ مگر ڈی اوہسن صاحب اور سائیر صاحب کی رائے یہ ہے کہ دو قدمائے فقہائے اہل سنت کو روم و مروت اس مسئلہ میں محک ہوئے تھے نہ یہ کہ نظام طبیعی یا قانون قدرت سے انھوں نے چشم پوشی کی ہو اور اسکا مقصود اصلی ایسی طولانی مدت حمل مقرر کرنے سے یہ تھا کہ احکام شرع جو طلاق اور انکار و ولدیت سے متعلق ہیں انکا عمل درآمد کیا اور خلاف انصاف نہ ہونے بلکہ باوجودیکہ صوبہ الجبرس میں مذہب شافعی اور مذہب مالکی جاری ہے اس ملک کے

قاضیوں نے ڈی اوہسن صاحب کی رائے اختیار کر کے اپنے فیصلوں میں ہمیشہ ہی عطا کی ہے اور میں نیک کام کروں جس سے خوش ہو جائے اور میرا دلاد کو یک کر تحقیق میں ہے تو یہی تیری جناب میں اور تحقیقی کہ میں سلام دین سے ہوں۔ قرآن مجید سورۃ الاحقاف آیت ۱۳-۱۲ میں ہے درغما منہ ۲ اور قتادہ قاضی خان صفحہ ۲۲۲-۱۲۲ میں ہے شرفیہ کے مصنف نے ان روایتوں پر بحث کیا ہے یہ سب اسکا کتب محموی صفحہ ۱-۱۲ میں ہے جانتے اثنائے اور معارج اور اشارت و علامہ ۱۲۲-۱۲۳ میں ہے تاریخ دولت عثمانیہ صفحہ ۱۲۲-۱۲۳ میں ہے جلد ۲ صفحہ ۲۲۲ میں ہے کہ بوجہ اکثر مدت حمل میں نہ تھے اور مجربہ قوانین نابین کے لہذا قطع مٹل اور اکثر مدت ۱۲۳

ستجویر کیا ہے کہ شرعاً دس مہینہ اکثر مدت حمل ہے۔ — الجینس کی عدالت فرانسیسی
مستعد دفیہ ملون مین جو ۱۶۔ اپریل سنہ ۱۸۳۷۔ نومبر سنہ ۱۸۳۷ کو صادر ہوئے تھے
قضات کے فیصلوں کو بحال رکھا ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ اکثر علماء اسلام کا قول
یہی ہے کہ دس مہینہ سے زیادہ کسی عدالت کو مدت حمل قرار دینی چاہیے۔

پس جو لڑکا مدت مذکورہ کے اندر اس حال میں پیدا ہوا ہو جبکہ شوہر و زوجہ یکجا
رہتے ہوں اسکی ولادت تسلیم کر لی جائیگی بغیر اسکے کہ اسکا باپ اسکی ولادت کا اقرار
کرے۔ مگر شوہر اس اولاد کا انکار کر سکتا ہے جو اسکی منکوحہ سے مدت شرعیہ کے اندر
پیدا ہوئی ہو بشرطیکہ شوہر و زوجہ مین مباشرت کسی بیماری یا نقص جسمانی یا نارسائی کی
وجہ سے ناممکن ہو گئی ہو۔ فتاویٰ مالگیری کے رو سے یہ ہے کہ اگر انکار ولادت
ان وجہ سے کیا جائے تو ان رسوم شرعیہ کو ادا کرنا ضرور ہے جو لعان مین ادا کیے
جاتے ہیں۔ مگر اسٹیر صاحب کا قول یہ ہے کہ انکار ولایت کا نفاذ اس طرح ہونا
چاہیے کہ شوہر یا اسکے قائم مقام جو لوگ ہوں وہ زوجہ پر یا ان اشخاص پر جو اسکے
قائم مقام ہوں عدالت مین نامش دار کرکین اور جو نامش واسطے ثابت کرنے ولد الحرجی
دار کیے جائے اس میں معمولی کارروائی کی جائیگی رسوم لعان بجالانے کی کچھ ضرورت نہوگی
مہر و ستان کی عدالت مین غالباً ایسے مقدمات مین وہی کارروائی کی جائیگی جو استقرار
میں کی ناشون مین کیجاتی ہے مگر خالص عدالت ماسے اسلامیت مین ولد الحرجی کا اعلان
منشا شرع شریف عدالت سے کرالینا اس سے بھی آسان ہوگا۔ اثمن لارپوش
مین کوئی نظیر ایسی نہیں لکھی ہے جہیں کسی شوہر نے اس اولاد کے ولد الحلال ہونے مین
کلام کیا ہو جو اسکی زوجہ منکوحہ کے بطن سے پیدا ہوئی ہو۔ اگر ولد الحلال ہونے کی
باب مین بحث ہوئی ہے تو ان مقدمات مین ہوئی ہے جن مین اولاد نے اپنے باپ کی فاک

بعد اپنا حق وراثت قائم کرنے کے لیے دائر کیے ہیں۔ مگر ایسے مقدمات میں بھی اصل امر اسے
جس پر بحث ہوئی ہے زوجہ کی حالت ہے کہ آیا اس کا نکاح حکم شرع کے موافق
ہوا تھا یا نہ ہوا تھا۔ جو اصول فیصلہ جات عدالتِ عالیہ پر رومی کو تسلیم بیان ہوئے ہیں
انہیں صاف صاف اعلان اس امر کا کر دیا ہے کہ شرع محمدی کا منشا اولاد کو حرامی
نہا دینا نہیں ہے، درحالیکہ واقعات موجودہ سے یہ نتیجہ نکلتا ہو کہ یہ امر کا اپنے باپ کے
نطفہ سے ہے یا اس کے باپ نے اس کی ولادت کو انجی حیات بن قبول و تسلیم کر لیا ہو۔
ان مقدمات کو جنہیں کسی لڑکے کے ولد الحلال ہونے میں بحث ہوتی ہے نظر غور سے دیکھیے
تو معلوم ہو جائیگا کہ امر متنازع فیہ یا اس کے والدین کا جواز نکاح ہے یا اس امر کا
ثبوت ہے کہ یہ لڑکا زوجیت شرعی کی حالت میں پیدا ہوا تھا۔

یہود کی شرع میں حق انکار ولادت شوہر کو مطلقاً حاصل ہے۔ فرانسیس کے
مجموعہ قوانین دیوانی کے بموجب بھی انکار ولادت عدم قابلیتِ مباشرت کی وجہ سے
جائز ہے۔ پس معلوم ہو کہ شرع محمدی رومی اور فرانسیسی قانون سے اس
حیثیت سے مشابہ ہے کہ بعض خاص وجوہ اس لڑکے کے انکار ولادت کے
تسلیم کر لیں جو زوجیت شرعی کی حالت میں پیدا ہوا ہو اور وہ وجوہ عدم قابلیتِ مباشرت
اور زانیہ ہیں۔ مگر شرع محمدی میں اس سے بھی ترقی کر کے یہ قرار دیا گیا ہے کہ
انکار ولادت کا حق بعض حالات میں جبکہ لحاظِ حاکم شرع کو ہمیشہ رکھنا چاہیے داخل
ہو جاتا ہے۔ مثلاً اگر باپ زانیہ کے رسوم میں شریک ہو اسے جو مسلمانوں کے

سلہ خواجہ ہدایت اللہ بنام ریکیں خانم نور صاحب کی انڈین ایپل سمسڈ۔ صفحہ ۲۹۵۔ کچھو انڈیا
بنام روشن جہان انڈین رپورٹ سمسڈ کلکتہ صفحہ ۱۸۹۔ اس دو سے مقدمہ میں نمایاں پر وی کو انڈیا نے لڑکے کے طالی جو
اور اس کی مان کی حالت کی نسبت پکھات لکھے ہیں۔ جبکہ کچھ لڑکے اس کا باپ اوائل خلیفہ انہیں ہمیشہ اولاد کے طور پر
نہیں لے ہوئے گمان ہو گا کہ اس لڑکے کی ان کے باپ کی زوجہ تھی یا نہ تھی۔ مگر کتاب فقہیہ دوسو لفظ بن خیر جلد صفحہ ۱۸۹

خاندان میں برتے جاتے ہیں یا ایسا کردار اُسے کیا ہے جس سے لوگوں کو نقصین ہو گیا ہے کہ یہ شخص اُس لڑکے کو اپنی اولاد حلال سمجھتا ہے یا اُسے لوگوں کی مبارکباد قبول کی گئی ہو اس صورت میں اسکا یہ حق کہ اُس لڑکے کی ولایت کا انکار کرے زائل ہو جائیگا الا انیک وہ یہ ثابت کر دے کہ اُسوقت وہ اپنی زوجہ کی بے عصمتی سے ناواقف تھا۔

اگر شوہر اُس مقام خاص پر موجود ہو اور اپنی زوجہ کے زچا ہونے سے واقف ہو تو مالکیہ کے نزدیک دو دن اور حنفیہ کے نزدیک ایک ہفتہ انکار ولایت کی میعاد ہے حنفیہ کے نزدیک ایک ہفتہ میں سب رسوم زچا خانے کے ادا ہو جائیں پس اگر اس مدت میں انکار ولایت نہ کیا ہو تو البتہ یہی گمان ہو گا کہ شوہر کوئی وجہ اس لڑکے کے ولہ الحلال ہونے میں شک کرنے کی نہیں رکھتا ہے۔

اگر شوہر غیر حاضر ہو تو نہ صرف اُسکو اتنی مہلت دی گئی ہے جتنی ولایت میں مبارکباد ہو جائے اور یہ مہلت اُسوقت سے لیجائیگی جب اُسکو اپنی زوجہ کے بیان یکہ ہونے کی پہلے اطلاع ہوئی تھی۔ شیعوں کے نزدیک وہ میعاد جس میں شوہر لڑکے کی ولایت کا انکار کر سکتا ہے چالیس روز میں (یعنی کل زمانہ نفاس) خواہ شوہر حاضر ہو خواہ غائب۔ اگر وہ زوجہ پاس سے غائب ہو تو یہ میعاد اُسوقت سے شروع ہوگی جب اُسکو لڑکے کے پید ہونے کی اطلاع ہوئی ہو۔

سہ مہینے عقیقہ کا رسم ہے ۱۲ مہینہ عفا قداے مالگیری صفحہ ۷۰۳۔ اور شریع الاسلام منہ ۷۴
 عہ وَاِذَا نَفَى الرَّجُلُ وَلَدًا مَرَّأَتْهُ عَقِيبًا لَوْلَا ذَا فِي الْحَالِ الَّتِي يَقْبَلُ التَّهْنِئَةَ وَ
 يَبْتَاعُ اِلَّا الْوَلَادَةَ وَصَحَّ نَفْيُهُ وَلَا عَن بَهْوَ انْ نَفَا لَا بَعْدَ ذَلِكَ لَاحْنٍ وَيُثْبِتُ النِّسْبَ
 وَلَوْ كَانَ غَائِبًا عَنْ امْرَأَتِهِ وَلَمْ يَعْلَمْ بِالْوَلَادَةِ حَتَّى قَدَّمَ لَهُ النِّفْيَ عِنْدَ ابِي حَنِيفَةَ
 فِي مَقْدَارِ مَا يَقْبَلُ التَّهْنِئَةَ وَقَالَ ابْنُ مِقْدَارٍ مَدَّةُ النَّفَاسِ بَعْدَ الْقُدُومِ۔
 یعنی جب کوئی شخص اپنی بی بی کی اولاد کا اسکے پید ہونے بعد انکار کرے یا اُسوقت جبکہ وہ مبارکباد لیتا ہوا اسوقت
 میں اسباب ضروریہ ولادت خریداجاتا ہو تو اسکا انکار صحیح و جائز ہے اور اُس سے لعان لیا جائے لیکن

قانون انگلستان اور قانون ممالک متحدہ امریکا اور سب ملکوں کے قانون کے موافق جنہیں قانون انگلستان جاری ہے جو اولاد قبل از وصال والدین پیدا ہوئی ہو وہ انکی مناکحت کے بعد حلال زادی نہیں قرار پا سکتی۔ مگر قانون اسکاٹ لینڈ کی موافق اور ان ملکوں کے قوانین کے بموجب جنہیں رومیون کا قانون اختیار کیا گیا ہے یا اسکا اثر ہوا ہے جیسا فرانسیس ہے ایسی اولاد والدین کے بعد ولادت تک حلال کر لینے سے حلالی ہو جاتی ہے۔ یعنی ان سب قوانین کے روبرو یہ ہے کہ اگر والدین بعد ولادت اولاد نکاح کر لیں تو وہ اولاد حلالی ہوگی۔

اس مسئلہ میں شرع محمدی قانون انگلستان سے مشابہت قائم رکھتی ہے یعنی قانون انگلستان کی طرح شرع محمدی میں بھی وہ اولاد حلالی نہیں ہے جسکے والدین نکاح انگلی ولادت کے بعد ہوئے۔ مگر شرع محمدی نے اس سے ترقی کر کے اس کو بھی حلالی نہیں قرار دیا ہے جسکا حمل حالت نکاح میں نہ رہا ہو گو وہ اسی حالت میں پیدا ہوئی ہو۔ قانون انگلستان کے بموجب بزرگ حالت نکاح صالح میں پیدا ہوا ہو وہ حلالی ہے گو اسکا حمل قبل نکاح رہ چکا ہو۔ مگر شرع محمدی میں ناکہ ہے کہ وہ حمل جسکا شرع وہ لڑکا ہے جب حالت نکاح صالح میں ہوا ہو تب وہ لڑکا حلال ہوگا چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ اگر کوئی مرد کسی عورت کے نکاح زنا کرے اور اس عورت کو حمل رہ جائے تب اسے ساتھ ساتھ کر لے اور نکاح سے چھ مہینہ کے اندر اسکو لڑکا پیدا ہو تو وہ لڑکا اس شخص کا نہ سمجھا جائیگا تا وقتیکہ

اگر اس نے اس کے بعد ولادت کا انکار کیا ہو تو بھی اس سے امان لیا جائیگا اگر اس نے اسے کاسبب انہیں قائم رہ جائیگا لیکن اگر وہ اپنی زوجہ سے غائب رہا ہو اور لڑکا پیدا ہوئے کا حال نہ جانتا ہو تو ابو صبیحہ کے نزدیک اسے انہی کے انکار کی بجائے جتنی مدت میں مبارکباد قبول ہوئی ہو اولاد ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مکمل ہوا۔ نفاس کا جو یہ خبر ہے کہ بعد گذرے ۲-۱- فتاویٰ عالمگیری ۲

اُسکی ولادت کا مدعی انہو اور یہ نہ کہدے کہ یہ لڑکا ولد الزنا نہیں ہے لکن اگر وہ کہے کہ یہ لڑکا میرا نطفہ ہے مگر ولد الزنا ہے تو بھی اُسکی ولادت نہ ثابت ہوگی ما۔ ہدایہ میں بھی یہی لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور بائع نکاح سے چھ مہینہ کی مدت میں اُس عورت کو لڑکا ہو تو وہ لڑکا اُس شوہر کا نہ سمجھا جائیگا کیونکہ اس صورت میں قبل وقوع نکاح حمل رہ چکا تھا لہذا وہ حمل اُس شخص کا نہوا۔

کتب شیعہ میں سے شرایع الاسلام اور جامع الشتات میں لکھا ہے کہ دو اگر کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ جماع کرے اور اُسکو حمل رہ جائے تب وہ اُس سے نکاح کر لے تو وہ لڑکا اُس شخص کے نسب سے نہوگا ما۔

ان فتاویٰ میں دو امر قابل لحاظ ہیں۔ ایک امر یہ ہے کہ نہ صرف سنی اور شیعہ میں اختلاف عظیم ہے بلکہ فتاویٰ اے عالمگیری اور ہدایہ میں خود اختلاف موجود ہے گو شور کرنے سے معلوم ہوا کہ یہ اختلاف بادی النظر میں ہے لہذا لامر میں نہیں ہے۔

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر حمل قبل وقوع نکاح رہ چکا ہو تو اولاد باپ کے نطفہ سے ہرگز نہوگی اور نہ اُسکی اولاد سمجھی جائیگی۔ مگر فتاویٰ اے عالمگیری میں لکھا ہے کہ اگر حمل قبل نکاح رہ چکا ہو اور لڑکا اُس سے چھ مہینہ کے اندر پیدا ہو تو وہ حلالی نہوگا۔ اس قول سے ضمنائے ثابت ہوتا ہے کہ اگر اسکے بالعکس ہو یعنی اگر حمل قبل نکاح رہ چکا ہو مگر لڑکا چھ مہینہ کے بعد پیدا ہوا ہو تو وہ حلالی ہوگا۔ پس یہ تو لڑکے کے حق میں مفید ہوگا۔ مگر ہدایہ میں اس مسئلہ کی بنیاد فقہی قرار دی ہے گو آخر کو فتاویٰ اے عالمگیری کے موافق نتیجہ نکلتا ہے۔ ہدایہ کا قول یہ معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ اقل مدت حمل چھ مہینہ ہے لہذا اگر کوئی لڑکا اُس میعاد کے اندر پیدا ہو تو وہ شوہر کا نطفہ نہیں تصور ہو سکتا اور اُسکی ولادت کسی اور شخص کی طرف منسوب کرنی چاہیئے الا اینکه شوہر اُسکو اپنی اولاد بیان کرے

کوئی شخص نیک نیتی سے نکاح کرے اور وہ نکاح ناجائز ثابت ہو یا کوئی شخص کسی خیر خواہ
 رنجی زدہ عورت کو نہ اگر نیک نیتی سے اس کے ساتھ مباشرت کرے تو جو اولاد ایسے نکاح سے پیدا
 ہوگی اس سے پیدا ہونے والا بچہ شرعی مسائل کی ہوگی۔ اسی طرح سے جب ثابت ہو جائے کہ
 کہ نکاح فی الواقع باطل و ناجائز ہو۔ مثلاً اگر کوئی شخص ایسی عورت سے نکاح کرے جو
 شرعاً یا بہرام ہو یا جس سے نکاح کرنا حرام ہو خداوند تعالیٰ کے حکم کے خلاف ہو تو اس کے
 اقربائے نسب یا مہر بات شرعیہ میں داخل ہو گا اور کسی اتفاقی سبب سے نہ رہے نہ عادت سے
 قرابت سے نہ عورت سے نہ تو ایسے نکاح سے جو اولاد ہوگی وہ ناجائز ہوگی بلکہ نکاح کو کوئی
 اور حکم کیونکہ اگر عورت شرعیہ سے واقف ہو کر نکاح کرے اس پر نکاح شرعیہ میں سے
 کسی عورت سے نہ نکاح باطلی سے یا سو گنا گناہ کا گناہ ہے اس کی نفی ہوا ہے اگر اس
 جو اولاد پیدا ہوگی وہ حلالی ہوگی۔ اگر عورت سے نکاح باطل ہو جائے۔ شیعہ سے
 متفق ہیں مگر صاحبین یعنی امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ مختلف اقوال کے حامل ہیں ان میں سے
 نے اختیار کر لیا ہے اور بکے مقدمہ میں درمیان کے مفسرین نے یہ لوگ ہیں ان کے خلاف
 فتوے دیے ہیں۔ ان کا قول یہ ہے کہ جو نکاح فی الواقع ناجائز ہو اس سے جو اولاد ہو جائے
 وہ بھی حرامی ہوگی خواہ اگر باطل نکاح سے ہو یا ناجائز ہو یا حرام ہو۔

اگر کوئی عورت جبکہ شوہر اول زید ہو نیک نیتی سے نکاح کرے کہ شوہر اول نکاح
 دوم کے بعد کرے اور جس شخص سے نکاح کرے وہ نکاح کیا جائے اس کو بھی یہی یقین ہو تو ایسے
 نکاح سے جو اولاد ہوگی وہ شیعوں کے نزدیک حلال اور حنفیہ کے نزدیک حرامی ہوگی۔ لیکن
 اگر مٹنا کہ یہ جائز عقد کر لیں کہ اس عورت کا شوہر اول زید ہو نہ تو زنا واقع ہو گا اور اس کے
 نزدیک ایسے نکاح سے جو اولاد پیدا ہو جائے وہ بھی ناجائز ہے۔

کرنے سے باپ کا حق وراثت اس لڑکے کی جائداد میں دوبارہ قائم ہوگا۔۔۔

مگر اہل سنت کے نزدیک ولد الزنا اور ولد الملاعنہ میں نسب کے اعتبار سے کچھ فرق نہیں ہے۔ دونوں کا نسب ماں سے اور اقربا سے ماری سے قائم رہتا ہے اور دونوں ماں اور اقربا سے ماری سے میراث پاتے ہیں اور وہ اُنکے وارث^{ہیں} ہوتے ہیں۔ مثلاً اگر مفدہ صابنہ صابنہ بیگم بنام مرزا بہت بہادر میں فریقین شیعہ نہوتے بلکہ سنی ہوتے تو بجائی اور بہن اپنے برادر متوفی کی جائداد میں یقیناً حصہ پاسے۔

جب مرد اور عورت کا نکاح ہو گیا ہو اور نکاح مشہور ہو چکا ہو اور بچہ ثابت ہو گیا ہو تو اولاد کے نسب میں جو نزاع پیدا ہو وہ صرف اس قدر باقی رہ جاتی ہے کہ آیا یہ اولاد حالت زوجیت شرعیہ میں پیدا ہوئی تھی اور اسی حالت میں اس کا حمل رہا تھا یا نہیں۔ مگر بعض صورتوں میں نکاح باسانی نہیں ثابت ہو سکتا۔ ممکن ہے کہ نکاح کسی دور و دراز کے ملک میں ہوا ہو یا ایسے حالات میں ہوا ہو کہ شہادت تحریری یا شہادت زبانی وقوع نکاح کی نسبت نہ ہم پہنچ سکے۔ ایسی صورتوں میں دائمی کجائی سے اور فریقین کے زن و شوہر مشہور ہو جانے سے شرعاً نکاح صحیح فرض کر لیا جائیگا بشرطیکہ ایسے فرض کا کوئی مانع قوی نہ ہو اور بشرطیکہ زن و شوہر میں جو تعلق ہے وہ سرسری اور چند روزہ نہ ہو بلکہ مستقل اور دائمی ہو جس سے یہ قیاس ہو سکے کہ ان کا عقد بیاہری احکام شرع ہوا تھا۔ مثلاً اگر کوئی عورت کسی مرد سے نکاح کرے اور اس نے طلاق نہ دیا ہو پھر وہ عورت دوسرے شخص سے تعلق کر لے اور ہمیشہ اُسکے ساتھ رہا کرے تو ایسی دائمی کجائی سے عقد شرعی کا نکاح نہ کیا جائیگا درحالیکہ ان دونوں کے نکاح کا مانع شرعی موجود ہے۔ یا اگر وہ عورت اُس مرد سے قرابت نسبی کھتی ہو یا اسکی محرمات شرعیہ میں داخل ہو تو اُنکے زن و شوہر کے طور پر کیا رہے

مفت کٹر الدقاق اور فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۶۲۹۔ ۱۲۰ منہ ۱۲۰ بقدر صحت بنام شرف الدین بیگم

مور صاحب کے ان تین اپیس جلد ۱۵۹ صفحہ ۱۲۰۔ ۱۲۱ منہ

نکاح شرعی نہیں فرض کیا جائیگا۔ لیکن اگر انکے نکاح کا کوئی ملغ شرعی ہوا اور اتین محض تعلق
 سے ہی واقفاتی ہو تو انکے دائمی کجائی سے شرعیہ قیاس کیا جائیگا کہ انکا نکاح صحیح ہے اور
 ان سے جو اولاد ہوگی وہ شرعیاً حلالی سمجھی جائیگی۔ اگر تعلق دائمی سے نکاح کا قیاس کیا جائے
 تو ایسے نکاح سے جو اولاد ہوگی وہ صرف باپ کے اقرار ولایت سے حلالی قرار پا سکتی ہے
 خواہ وہ اقرار صریح ہو خواہ ضمنی۔ یہ کچھ ضرور نہیں ہے کہ باپ انکی ولایت کا اقرار صریح
 کرے۔ اگر انکے کردار اور انکے سلوک یا برتاؤ سے یہ ثابت ہو کہ اسکو اس بڑے کی
 ولایت کا اقرار ہے تو شرعیاً وہ ولد انحلال سمجھا جائیگا۔

حاشیہ ۱-

امام اعظم ابو حنیفہ کا قوال ہے کہ جب بچہ موجود ہو تو بالشریح میں جو حمل باہم ہوا اولاد پہلی ہو وہ حلالی
 سمجھی جائیگی۔ اس سلسلہ سے یہ نتیجہ نکالا گیا ہے کہ اگر نکاح میں کوئی بڑا عیب ہو جو وہ بھی
 اولاد کی حیثیت میں حاجت نہوگا۔ مثلاً مرد اور عورت باہم ایسی قرابت رکھتے ہوں کہ ایک
 دوسرے پر شریعہ حرام ہوا اور انکا نکاح باہم ہو جائے تو بھی ایسے نکاح سے جو اولاد ہوگی وہ حلالی ہوگی
 بیلی صاحب فرماتے ہیں کہ قنوا سے عالمگیری کے مؤلفین نے امام ابو یوسف اور امام محمد
 کے اقوال سے چشم پوشی کر کے امام اعظم ابو حنیفہ کا قول جو ان دونوں صاحبوں کے اقوال کے
 خلاف ہے اختیار کر لیا ہے۔ میرے نزدیک بیلی صاحب کی یہ قول غلط ہے۔ میں جانتا ہوں کہ
 بیلی صاحب نے جو نتیجہ نکالا ہے وہ ازرواج کے مضمون سے کچھ تعلق نہیں رکھتا ہے۔
 اور علمائے حنفیہ کے اقوال میں مقابلہ کرنے سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ ہندوستان کے
 فقہائے حنفی بلاد المغرب کے علمائے اسلام سے اس مسئلہ میں اتفاق رکھتے ہیں۔ فقط

حکم مور صاحب کے انڈین ایپل جلد ۱۱ - صفر - ۹۴ - اور جلد ۱۰ - صفحہ ۱۴۵

اور مقدمہ سمات حسنونام سمات وحید النساء فیصلیات صدر عدالت دیوانی اگرہ سلاطین

چوتھا باب

تبتنی اور ولایت اور اقرار ولایت۔

تبتنی شرع محمدی میں اُس معنی سے معتبر نہیں ہے جو معنی ہنود مجتہدین یا جس معنی میں رومیوں میں اسکا رواج تھا۔ جیسا فی زمانہ ہنود میں ہے ویسا ہی زمانہ سلف میں رومیوں میں تبتنی مذہبی خیالات سے تعلق تام رکھتی تھی۔ یعنی مردوں کی نجات اخروی اور گھر کے دیوتاؤں کا بقا اُس پر موقوف سمجھا جاتا تھا۔ مشرکین عرب میں بھی یہ دستور جاری تھا اور ایسی ہی اصل رکھتا تھا۔

مشرکین عرب اُس شخص کو جلاولہ مرعانا تھا الّا یہ یعنی دُھم بریدہ کے لقب مکروہ سے یاد کرتے تھے (ی) سے بخوبی ثابت ہے کہ تبتنی کا رسم انکی نظروں میں کیسی غلطی و وقت رکھتا تھا معلوم ہوتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ کو اپنا متبنتی بنایا تھا اسوقت آپ کے نزدیک یہ رسم معتبر تھا۔ لکن بعد ازاں جب آپ نے عرب کے بت پرست قبائل سے وہ رسوم قبیحہ ترک کر دیے جنکے وہ عادی تھے اور انکو ملنے اور عمدہ خیالات و اہل خانہ ان کی نسبت سکھائے تو صاف صاف اُسے فرما دیا کہ جیسا دستور تبتنی کا ایام جاہلیت میں جاری تھا اُس سے متبتنی اور متبتنی یعنی پسرمجازی اور پدر مجازی میں ویسی شراکت نہیں پیدا ہوتی جیسی نسب سے پیدا ہوتی ہے۔ پس شریعت میں کسی قسم کی تبتنی معتبر نہیں ہے جبکہ معلوم ہو کہ متبتنی اُس شخص کی اولاد نہیں ہے جسے اُسکو متبتنی بنایا ہے بلکہ اور شخص کی اولاد ہے۔

لے تاریخ کا سن دی پر رسول اور تابع عرب صوفیہ ۳۰۰ — ۱۲۰۰ م تا جعل اللہ لی حلی قلبین فی جنہ و ما جعل
ازو الجمل اللہ فی تظاہر من منہن ائمہ اہلکم و ما جعل اذہیا لکم ابناکم و ذلک حکم باقر اہلکم
واللہ یقول الحق و هو یمدی السبیل یونین یکے مذائے دودل کسی شخص کے سینہ میں اور نہیں کیا خدا نے تم کو
ان پیوں کو سکونتے ظاہر دیا ہو تمہاری ایمان اور نہیں کیا اللہ نے ان کو کون کو حکم تم اپنا بیٹا کہتے ہو تمہارے بیٹے بات قلیبے

شرع شریف میں صرف ایک قسم کی تفتی معتبر ہے یعنی وہ تفتی جو اقرار سے پیدا ہو۔
نقطہ باب کو ولایت قائم کرنے کا حق حاصل ہے مان اور دیگر اذیت اس سے بالکل خارج ہیں۔
ایسا اقرار مری ہوتا ہے یا منمنی۔ یعنی اقرار ولایت واضح الفاظ میں ہو سکتا ہے یا باجکے
کردار اور دلی لوگوں سے جو وہ اپنی اولاد کے ساتھ کرتا ہے اور جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ انکو
اپنی اولاد جانتا ہے ثابت ہوتا ہے۔ مگر اقرار ولایت شرعاً جائز اور مؤثر اسوقت ہوگا
جبکہ تین شرطیں پائی جائیں۔

(۱) مقرر اور مقررہ دونوں کی عمریں ایسی ہوں کہ ایک باب اور دوسرا اسکی اولاد عقلاً
ہو سکے۔ مثلاً کوئی شخص اپنے اور دوسرے میں باب اور بیٹے کا رشتہ نہیں قائم کر سکتا
تا وقتیکہ وہ ساڑھے بارہ برس اس لڑکے سے بڑا نہ ہو جسکی ولایت کا اقرار کیا جاتا ہے
یا جسکو وہ اپنا بیٹا جانتا چاہتا ہے۔

(۲) مقرر یعنی جس شخص کی ولایت کا اقرار کیا ہے معمول النسب ہو یعنی اسکے باب کا
حال نہ معلوم ہو۔ اگر اسکی ولایت یا نسب معلوم ہو تو مقرر کی طرف اسکو نسبت نہ دی جائیگی
(۳) مقرر خود یقین رکھتا ہو کہ میں مقرر کی اولاد ہوں یا اقل مراتب یہ ہے کہ اس کو قبول
تیسری شرط کے باب میں ہر اہل بین لکھا ہے کہ۔ وہ یہ بھی شرط ہے کہ لو کا اسکے اقرار کی
تصدیق کرے اسواسطیکہ وہ فاعل مختار سمجھا جاتا ہے اور اپنی کیفیت خود بیان کر سکتا ہے
اگر لو کا اپنا حال بیان کر سکے تو اور ہی صورت ہو جائیگی۔

مذہب سے کہتے ہو اور اندر کی بات کہتا ہے اور وہ کچھ راہ تہلانا سے۔ ۱۲ قرآن مجید سورۃ الاحزاب آیت ۴۴
احمد تاریخ طبری جلد ۲ صفحہ ۵۔ ۱۲ صفحہ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۳۔ شرح وقایہ صفحہ ۴۴۔ ہالک کتاب
باب ۳۔ شریعی السلام صفحہ ۳۴۔ مور صاحب کے ایشین اپیل جلد ۲ صفحہ ۲۳۵۔ مدد لکھنؤ صاحب کا
دیکھی رہبر جلد ۲ صفحہ ۱۳۲۔ ۱۲ صفحہ اس مسئلہ میں شیخ احمد سی من کچھ اختلاف نہیں ہے شریعی السلام صفحہ ۱۳۵
۱۴ صفحہ ہالک کتاب ۲۵ باب ۲ صفحہ ۱۶۹ و ۱۷۰۔ تا حد اولاد ذکر درائنہ و فون پر صادق آتا ہے۔ ۱۲۔ منبر

جواز کا ایسا صغیر السن ہو کہ باپ بیٹے کی قرابت کے معنی نہ سمجھ سکتا ہو یا اپنی کچھ کیفیت نہ بیان کر سکتا ہو اسکو اقرار ولایت قبول کر لینا شرعاً ضرور نہیں ہے نہ اُسکی رضامندی کا ایسے اقرار کے جواز کی شرط ہے جیسا کہ بالغ ورشید کی رضامندی شرط ہے۔

کتاب جوہرۃ النائرین لکھا ہے کہ در ولایت کو قبول کر لینا صرف اُس کے کو ضرور ہے جو صاحب تمیز اور ذی شعور ہو اور اپنی کیفیت بیان کر سکتا ہو صغیر السن لو کے کے واسطے یہ بھی ضرور نہیں ملے ہے،

جامع الشتات میں لکھا ہے کہ۔ دو صغیر السن اُس کے کی رضامندی کا کچھ لحاظ نہ کیا جائیگا،۔ اور شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ دو اگر کسی صغیر السن لو کے کی ولایت کا اقرار کر لیا گیا ہو اور بعد بلوغ وہ اُبوت سے انکار کرے تو ایسا انکار شرعاً بیگوار ہوگا،۔ اقرار اُبوت سے تمام نتائج شرعی اُبوت حقیقی کے پیدا ہوتے ہیں اور اُس لو کے کو مقرر کی میراث پانے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ پس اقرار اُبوت بعض خناج شرعی کے اعتبار سے مسئلہ حلت نسب بعد وقوع نکاح کے مشابہ ہو سکتا ہے۔ مگر ان دونوں مسئلوں میں فرق یہ ہے کہ اقرار ولایت سے تقدم نکاح سمجھا جاتا ہے لیکن مسئلہ حلت نسب بعد وقوع نکاح (یعنی نکاح کے پیشہ جو محل رہا ہو اسکی اولاد میں) نکاح کرنے کے حلالی ہوں بالکل ایک متخالف بنا پر مبنی ہے۔ تاہم جہاں تک حلت نسب متعلق ہے ان دونوں مسئلوں سے ایک ہی نتیجہ پیدا ہوتا ہے یعنی حلالی بنا و دنیا اُس اولاد کا جو ناجائز نکاح سے پیدا ہوئی ہو یا ایسے نکاح سے پیدا ہوئی ہو جسکے جائز طور سے ہونے کا کوئی ثبوت نہ ہو۔ اگر کوئی رن منکوہ اقرار ولایت کرے تو وہ شرعاً معتبر نہیں ہے کیونکہ اسکا اقرار دوسرے شخص پر اپنی شوہر پر مؤثر ہوتا ہے۔

سلسلہ تاجون سرکار کے پچھترے مجموعی جلد ۱ صفحہ ۳۷۰-۱۲ منہ شرح الاسلام ۶۷۶-۶۷۷ ارشاد علامہ۔ جامع الشتات۔ ۱۲۔ منہ

اگر ایسا ہو تو زوجہ کے اقرار کا وقتہ دار شوہر چاہے جس سے شاید اسکی حق تلفی یا نقصان ہوگا تاہم اگر شوہر زوجہ کے اقرار کی تصدیق کر دے تو وہ اقرار صالح ہو جائیگا اور وہ لڑکا ولد الحلال قرار پائیگا۔

اس قصہ کا خاص مقصد یہ ہے کہ جھوٹی اولاد بنا کر کسی شخص کے سر پر تحویپ دی جائے۔ اور اسی غرض سے یہ بھی حکم شرع ہے کہ امیت دایہ کی شہادت سے ثابت ہو سکتی ہے جبکہ دریافت کرنا ضرور ہو کہ وہ لڑکا جسکی نسبت کوئی دعویٰ کیا جائے وہی لڑکا ہے جسکو اس نے جنم دیا تھا۔

پس معلوم ہوا کہ وہ عورت جسکا نکاح ہو چکا ہو یا وہ عورت جو عدہ کی حالت میں ہو جس حالت میں وہ دوسرا نکاح نہیں کر سکتی ہے کسی لڑکے کا اقرار ولایت کرنے سے یا کسی متبنی بنانے سے شرعاً ممنوع ہے ناوقتیکہ اسکے اقرار کی تصدیق اسکا شوہر نہ کر دے یا گواہان عدول کی شہادت سے ثابت نہ ہو جائے کہ یہ لڑکا اسی عورت کا ہے۔ چنانچہ عتائہ میں لکھا ہے کہ۔ دو بیٹے کے باب میں عورت کا اقرار ناجائز ہے کیونکہ اسکا اقرار دوسرے شخص یعنی باپ پر مؤثر ہوتا ہے الا ایذا اسکے اقرار کی تصدیق اسکا شوہر کر دے (جسکا حق ہے) یا اس لڑکے کی ولادت دایہ کی شہادت سے ثابت ہو جائے، مگر فرض کیجیے کہ شوہر مر گیا ہو اور اسکے مرنے کے بعد لڑکا پیدا ہوا ہو تو مانج کا اقرار اسکی ولایت سے زمانہ عدہ میں یا اکثریت شرعیہ میں اسوقت مؤثر ہوگا جب اور وراثہ متوفی کے کچھ مزا امت نہ کریں۔

اگر ایسے کسی ولادت مور و نزاع نہ ہو اور اسکے صحت نسب میں کچھ کلام نہ ہو اور اگر مان کے اس کو کہ لڑکا جو مجھے پیدا ہوا ہے میرے شوہر مستوفی ثبوت اسکے ورنہ صحیحاً یا ضماً مقبول کر لین تو اس صورت میں وہ لڑکا اسکے شوہر کے نطفے سے بھی جائیگا گو اسکی ولادت کا شاہد کوئی نہ ہو۔

البتہ ایسا لڑکا اپنے پدر مستوفی کی میراث جائیگا۔ مگر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جب ایسی ولادت اس طرح ثابت ہو گئی ہو تو جن ورثہ نے اسکو مستوفی کی اولاد قبول کر لیا ہے آیا اسکے سوا اور ورثہ کے حقوق پر بھی اسکی ولادت موثر ہوگی۔ پھر یہ سوال ہے کہ آیا ان ورثہ کے اقرار ولایت سے اس لڑکے کی حلال زادی فی الواقع مطلق طور سے ثابت ہو جائیگی اور اسکا حق مطلقاً قائم ہو جائیگا۔ اس مسئلہ میں علماء کی رائے یہ معلوم ہے کہ اگر اقرار کرنے والے وارثوں کے صادق القول اور معتبر ہونے میں کوئی شک نہ ہو اور ان کے اقرار پر کسی قسم کا اعتراض نہ ہو سکے تب جو ولایت ان کے اقرار سے ثابت ہو وہ دیگر ورثہ حقوق پر بھی مانند خود ان کے حقوق کے موثر ہوگی اور تمام دنیا کے مقابل میں مطلق ہوگی۔ شیعوں کے مذہب میں بھی شوہر و عورت اپنے اور دوسرے شخص کے درمیان وہ قرابت پیدا کر سکتی ہے جو ان کے اولاد میں ہوتی ہے بشرطیکہ تمام شرائط و روک ٹوک تکمیل ہو جائے اور اسکا شوہر اس کے اقرار کی تصدیق کر دے۔ شیعہ اور سنی دونوں کا اتفاق

ہے کہ اگر کوئی عورت جو اپنے شوہر سے جدا ہو گئی ہو وہ کہ زمانہ میں لڑکا بنے تو اسکی ولایت شوہر میں ہوتی ہے۔ مگر معتزلہ و اہل حقول میں یہ تاویل کی ہے کہ یہ قاعدہ اس صورت میں جاری ہوگا جب تک شوہر اسکا مسل نہ ہو۔ مگر اہل و اجماع یہ ہے کہ اگر یہ مسئلہ طے ہو گیا ہے کہ دایہ کی شہادت شرعیاً ثابت ولایت کو کافی ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ کے قول کا مقتدا اہل شیعہ کے اقوال کے ساتھ کیجئے۔ ۱۲۔ منہ

اُن شرائط کے باوجود یہ ہے جو ولایت کے اقرار سے پہلے خیموں کے نزدیک ہو کر رہے ہوتے ہیں۔
 کما ول تو جس ار کے کی ولایت کا اقرار ہوا ہے وہ جو بولے نسب یا مجبور لایوت ہونا چاہتے
 اگر یہ عموماً مشہور ہو کہ مقر اور قولہ باہم وہ قرابت نہیں رکھتے ہیں جس کے وہ غیہین یا
 اگر یہ معلوم ہو کہ وہ دونوں مختلف خاندانوں سے ہیں یا یہ کہ اُس ار کے کا باپ یا ماں مقر کے سوا
 اور کوئی شخص مشہور ہو تو ایسا اقرار صحیح نہ ہوگا۔

تایا مقر اور مقر کے سن میں ایسا فرق ہونا چاہیے کہ جس قرابت کا اقرار ہوا ہے وہ نہایت
 عقلاً ہو سکے۔ شیعوں کے مذہب میں اُس عمر کی کوئی خاص حد نہیں مقرر ہے بلکہ ایسی
 صورتوں میں اس اصول کا اعتبار کیا ہے جو قانون طبیعی سے پیدا ہوا ہے۔ باپ کا اقرار
 ولایت اُس حال میں بھی صحیح نہ ہوگا جبکہ اس ار کے کی عمر میں اسکی رسانی اسکی تکلیف نہ ہو
 ثالثاً اُس ار کے کی ابوت مورد نزاع نہ ہو یعنی او کوئی شخص مدعی نہ ہو کہ یہ میری اولاد ہے لہذا
 صورت میں اقرار ولایت بلا ثبوت صحیح نہ ہوگا۔

پس معلوم ہوا کہ زن شوہر دار کا اقرار ولایت شرعاً اس وقت صحیح ہوگا جبکہ اُس کا شوہر
 اُس کے اقرار کی تصدیق کر دے اور شرائط مقررہ بالا کی تکمیل ہو جائے۔

لکن جب شوہر کے مرنے کے بعد زوجہ کے یہاں لڑکا پیدا ہو تو یہ مسئلہ بہت مشکل
 معلوم ہوتا ہے۔ اگر اُس ار کے کی ولادت کی نسبت کچھ نزاع نہ ہو تو اسکی ولایت یقیناً اس
 عورت کے شوہر موتی کی طرف منسوب کی جائیگی۔ مگر جب اُس ار کے کی حلال زنا کی پروری
 ہو تو ایسی دقتیں پیدا ہوتی ہیں جو مسائل شیعہ کے لفظی معنی کہنے سے باہر رہتی ہیں جو کہیں
 اس صورت میں عدل و انصاف کا لحاظ کیا جائیگا اور متاخرین علماء نے ایران نے جو
 حکم شرع قرار دیا ہے اُسکی پابندی کی جائیگی۔

مثلاً شیعوں کے مذہب میں نسب نہیں ثابت ہو سکتا مگر شاہدین عالمین کی شہادت سے
اور یہ نسب دو فاسقوں کے گواہی سے ثابت ہو سکتا ہے اگرچہ وہ درجہ ہوں انکو
جہاں تک خود و نون فاسق متعلق ہیں — اس قبیہ کی مصلحت پر نظر ہر ہے — یہ قید
اسوجہ سے لگائی گئی ہے کہ بے ایمان و رنہ باہم سازش کر کے کوئی جمل یا قریب نہ کر سکیں
یہ مسئلہ ذیل سے ثابت ہوتی ہے —

(مسئلہ) — اگر دو بھائی کہ دونوں عادل ہوں کسی شخص کے بائین گواہی دیتے کہ یہ ہمارے
برادر متوفی کا بیٹا ہے تو اس شخص کا نسب اور اسکا حق وراثت متوفی کی جائداد میں ثابت ہو جائیگا
مگر ایسے حق سے متوفی کا حق اس شخص کی جائداد میں نہ قائم ہو جائیگا — جس بیٹے کی ولایت کا
اقرار اس طرح کر لیا جائے وہ متوفی کی میراث پائیگا مگر نہ وہ متوفی کے بھائیوں کی میراث پائیگا
نہ اس کے بھائی اس کی میراث پائیگا — اگر دو بھائی کہ دونوں فاسق ہوں کسی شخص کے بائین
اقرار کریں کہ یہ ہمارے برادر متوفی کی اولاد ہے تو ایسا اسکا ائیر تر جمع رکھ کر متوفی کی میراث پائیگا
بس اس سے ظاہر ہے کہ جب اس لڑکے کی حلال زادگی میں کلام ہو جو اپنے باپ کی
وفات کے بعد پیدا ہوا ہو تو مذہب شیعہ میں یہ نسبت مذہب حنفی کے قریب و سازش کے
سوالغ زیادہ درکار ہیں — جبکہ یہ بات مد نظر رکھی جائیگی اور اس لڑکے کا حمل اور ولادت
لائی اطمینان طور سے ثابت کر دیا جائیگی اس وقت تک اگر ان متون کا لحاظ نہ رکھا جائے جو اس مسئلہ
میں شیعوں کی ہیں تو کچھ قباحات نہیں ہے —

مذہب شیعہ میں یہ ہے کہ اگر متوفی ایک زوجہ اور کئی بھائی چھوڑ جائے اور وفات
کسی لڑکے کو کئے کہ یہ میرے شوہر متوفی کی اولاد ہے تو اسکا حصہ متوفی کی جائداد میں
ایک رجب سے گویا ایک شہن ہو جائیگا اور جس لڑکے کی ولایت کا اقرار اس عورت نے
عادل سے وہ شخص مراد ہے جو ایمان دار ہو اور جو کبھی گناہ کبیرہ سے متہم نہ ہوا ہو نہ اس پر

گناہ ثابت ہوا ہو — ۱۲۰ منہ ۱۴۰ شرائع الاسلام صفحہ ۳۷۷ — ۱۲۱ منہ —

کیا ہے دوسرا من اسکو دیا جائیگا گو اس کے نسب میں متوفی کے بجائے یوں کو کلام ہو۔ گنہ جب اس کا نسب حاکم شرع کے سامنے ثابت کر دیا جائے یا اس کے بجائی اسکو قبول کر لیں تو وہ لڑکا باقی کل جائداد پائیگا۔

بے شوہر عورت صرف اقرار ولدیت کر کے اپنے اور دوسرے شخص کے درمیان مان اور بیٹے کے قرابت پیدا کر سکتی ہے بشرطیکہ اور شرائط بھی متحقق ہوں۔

اقرار سے ولدیت کے سوا اور بعض قرابتیں بھی ثابت ہو سکتی ہیں۔ اور

ایسی صورتوں میں اس اقرار میں جو مروئے کیا ہو اور اس اقرار میں جو عورت نے کیا ہو کچھ فرق نہیں ہے۔ مثلاً ایک شخص دوسرے کی نسبت یہ اقرار کر سکتا ہے کہ یہ میرا باپ یا ان یا شوہر یا نواسہ یا بھائی یا بھوپچی یا خالہ ہے پس اگر ایسے اقرار کو مقررہ مقرر کی زندگی میں یا اسکی وفات کے بعد قبول یا تصدیق کر لے تو ہمانک مقررہ مقررہ خود تعلق ہیں ومانک وہ اقرار صالح قرابت کا سمجھا جائیگا۔ مگر ایسے اقرار سے قرابت صحیحہ نہیں ہوتی ہے کہ جب مقررہ اسکو صریحاً قبول کر لے۔ اور جب اسکا قبول کرنا نہ ثابت ہو تو وہ اقرار باطل ہو جائیگا اور کوئی حق اس سے طریقین کا نہ قائم ہوگا۔

ایسی صورتوں میں بھی طریقین کو چاہیے کہ مجھ کو نسب ہوں تاکہ ایک دوسرے سے وہ قرابت رکھ سکے جبکہ دعویٰ کیا گیا ہے اور بدہمیات کے خلاف نہ لازم آئے۔

شرایع الاسلام میں لکھا ہے کہ اولاد کے سوا کسی اور شخص کا نسب بغیر قبول یا تصدیق مقررہ کے نہ ثابت ہوگا اور جو حق وراثت ایسے اقرار سے پیدا ہو وہ ان اشخاص پر محدود

رہیگا جنہوں نے اقرار کیا ہے دیگر ورثہ پر حاوی نہ ہوگا۔ مگر باپ اور اسکی اولاد کے باپ بیٹہ

حکم شرع اور ہے۔ اگر کوئی شخص اقرار کر لے کہ دوسرے شخص کا باپ ہے اور یہ دوسرا

شخص اگر اس سے ہو سکے تو اس شخص کے اقرار باقوت کی تصدیق کرے یا اسکو

قبول کر لے تو یہ دونوں شرعاً نہ صرف ایک دوسرے کے وارث ہونگے بلکہ حق وراثت دونوں کے درمیان اور اولاد کو پہنچے گا۔ لیکن اگر ایک شخص دوسرے کو اپنا بھائی کہے اور دوسرا شخص بھی اس قرابت کو قبول کر لے اور اسکے خلاف مشور نہ ہو تو ان دونوں میں باہم توحق وراثت قائم ہو جائیگا مگر ان کے بھائیوں یا اور کسی رشتہ دار کو نہ پہنچے گا۔

اگر مقرر کوئی وارث مشور رکھتا ہو تو اسکے دوسرے شخص کی قرابت کا اقرار کر لینے سے اسکا وارث شرعی محبوب الارث نہ ہو جائیگا مگر مقرر کو کوئی حق حاصل ہو جائیگا۔

شرائع الاسلام میں یہ قاعدہ کامیہ لکھا ہے کہ رد کہ ایسی صورت میں اس شخص کا اقرار نسب نہ قبول کیا جائیگا۔

اقرار قرابت صرف اسوقت ہو سکتا ہے جبکہ وہ شخص جو اقرار کرے معاہدہ نہیں کرنے کی قابلیت رکھتا ہو۔ اس شخص کو چاہیے کہ بالغ و رشید اور صبح العقل اور آزاد ہو نابالغ کا اقرار نہ نابالغ سے وہ شخص مراد ہے جو بلوغ شرعی کو نہ پہنچا ہو یا اس شخص کا اقرار جو نظر بند یا قید ہو یا اس شخص کا اقرار جو فاجر العقل ہو قطعاً ناجائز ہے۔ مگر دیوانہ مرد یا عورت کی ولایت کا اقرار بغیر اسکے قبول کے اسی طرح ہو سکتا ہے بطرح نابالغ کا اقرار ولایت ہو سکتا ہے۔

اس امر کا لحاظ ہمیشہ رکھنا چاہیے کہ جب کسی ایسی لڑکی یا مخنون کی ولایت کا اقرار کیا جائے جو اس قرابت کو قبول نہیں کر سکتا جو اس اقرار سے پیدا ہوئی ہے تو ایسی لڑکی یا مخنون کا کوئی نقصان یا حق تکلیف کسی طرح نہ ہو پائے۔

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مجمل النسب لا وارث مر جائے اور سوکے

لے حنفیہ کا بھی یہی قول ہے۔ ہدایہ جلد ۳ صفحہ ۱۶۹۔ بحایون کا ایک دوسرے کی قرابت کو قبول کر لینا مالکیہ کے نزدیک بھی جائز ہے۔ سائیر اصحاب کی کتاب ۳۳۹-۱۲۰۵ ہدایہ جلد ۳- صفحہ ۱۷۴۔ فتاویٰ قاضی خان صفحہ ۳۲۲ شریع الاسلام صفحہ ۴۹۹ نکال لا رپورت جلد ۱۳ صفحہ ۱۸۲۔ منہ سے شریع الاسلام صفحہ ۳۶۶-۱۲- منہ ۱۲

امام زمان کے کوئی وارث نہ بھوڑا ہوا اور دوسرا شخص یہ بیان کرے کہ متوفی میری اولاد
تھی تو اس شخص کی میراث اس مقرر کو ملے گی امام کو نہ ملے گی۔

لا وارث لکون کا کفیل کہ ناب مسلمانوں کو چاہیئے اور جو شخص کفیل کی حراست کرے
وہ شرفاً بمنزلہ اُنکے باپ کے سمجھا جائیگا اور اُنکی میراث پانے کا مستحق ہوگا فقط۔

پانچواں باب

حق الجسر

مشترکین عرب اور اُن قبائل جو دین جو عرب میں سکونت پذیر تھے باپ کا اختیار اپنی
اولاد پر بلکہ تمام اہل خاندان پر ویسا ہی مطلق و قطعی تھا جیسا رومیوں میں تھا۔
اختیار پیری کی کوئی حد و پابان نہ تھی اور دوسریاں خاندان کی تنگ مزاجی اور تلون
طبعی کی روکنے والی کوئی چیز نہ تھی۔ شریعت اسلامیہ نے اس اختیار مطلق کو معقول
حد و حد کے اندر محدود کر دیا۔

مسلمانوں میں باپ کو یہ پابندی چند شرائط معینہ کے اختیار ہے کہ اپنی اولاد کی
شادی جبراً کر دے یا ایک عمر معین تک اُنکو اپنے گھر میں جبراً رکھے یا عند الضرورت اُنکو
تنبیہ و تادیب کرے۔

اکثر احکام متعلقہ اختیار پیری شرع محمدی سے مخصوص نہیں ہیں۔ فقہ اسلام
اور اقسام فقہ جدید میں فرق ہیں یہ ہے کہ شرع شریف میں باپ اپنی نابالغ اولاد کی شادی جبراً
کر سکتا ہے۔ اسکو اصطلاح فقہ میں حق الجبر کہتے ہیں اور مسلمانوں کے سب فرقوں
اسکو چند اختلافات کے ساتھ تسلیم کر لیا ہے۔

حق الجبر اس اختیار پیری پر مبنی ہے جو قدیم الایام سے قبائل عرب میں موجود تھا
عرب میں دستور تھا کہ باپ کے بیٹوں کی شادی جبراً کر دینے کا اختیار اسوقت تک رہتا تھا
جب تک وہ تمہید باندھنے کے قابل ہوتے تھے اور بیٹوں کی شادی جبراً کر دینے کا اختیار

اسوقت تک رضا تھا جب تک وہ شادی ہو جائے گی وجہ سے یا در کسی سبب سے اس کے
مذہب سے تعلق جانی تھیں۔

یہ وہ ہیں جو اختیار تھا کہ دختر نابالغ کی شادی بغیر اس کی رضامندی کے جسکے ساتھ
جاسکتا ہے اور دختر نابالغ وہ تھی جسکی عمر بارہ سال تک ہو۔

تمام قبیلہ اسلام کا اتفاق ہے کہ باپ کا یہ اختیار کہ بلا رضامندی اولاد کے
جسکے ساتھ جاسکتا ہے اس کے ساتھ شادی کر دے صرف بیٹوں کی نسبت اسوقت تک عمل میں
آسکتا ہے جب تک وہ عدل و کرم نہ ہو یعنی اولاد میں غریب وہ باپ کی اختیار سے آزاد
ہو جائے ہیں جہاں تک ان کے حقوق شخصی متعلق ہیں اور انکو اپنی شادی خود کر لینے کا اختیار
ہو جاتا ہے۔ البتہ اولاد ان کے باپ میں فرقہ ہے اسلام میں اختلاف نہ معلوم ہے
جو لوگ نابالغ و رشید نہ ہوں وہ شرع محمدی میں بھی اسی طرح معتبر و مجبور ہیں جس طرح
اور شرع ربیع میں ہیں۔ وہ کوئی معاہدہ یا شرعی معاملہ بلا رضامندی اپنے اولیاء نے نہیں
کرسکتے۔ عدم قابلیت جو عدم بلوغ کا نتیجہ ہے اصول عقلی پر اور اس مصلحت پر
جو لوگ معاملات روزمرہ میں عقل سلیم سے کام لینے کے قابل نہ ہوں وہ اپنے افعال
میں غلطی نظر رہیں۔

یہذا سپرنا دختر نابالغ بلا رضامندی اپنے ولی شرعی کے شرعاً مباح نہیں کر سکتے
مگر جو کچھ اس نے نابالغ نہ کر لیا ہو جو رشید ہو یعنی عقل رکھتا ہو وہ بالکل ناجائز نہیں ہے
بلکہ اس کا جو کچھ اتنا اور کسی فعل یا کسی معاہدہ کے جو نابالغ نے کیا ہو ولی کی تصدیق
یا اس شخص کی تصدیق پر جو بجا ہے ولی کے ہو موقوف ہے۔

بشرح صحیحی میں جو اختیار باپ کو دیا گیا ہے کہ اپنے نابالغ اولاد کی شادی جبراً کر دی وہ

فقہ ابن ماجہ کی تاریخ نسوان عرب صفحہ ۱۹۱-۲۲۶-۱۲ منہ سے کتاب فقہ یو داہن خیر صلبہ ۱-

صحیفہ ۱۲-۱۱ منہ سے فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۷۷-۳۷۸-۱۲ منہ سے کفر الذائق - جامع الاثبات - ۱۲- منہ -

اختیار باعتبار اصول کے مطابق اور غیر محدود ہے مگر اس اختیار میں اتنے شرائط اور قیود لگا دیے ہیں کہ جو ضرر اس سے پیدا ہو سکتا تھا وہ علامت کم پیدا ہوتا ہے۔ حق الیکبر جو قسم بہت سخت ہے وہ علمدار امین بلوغ پر ختم ہو جاتی ہے۔

اکثر فرق اسلام میں بلوغ کا فیاض پندرہواں سال تمام ہونے پر کیا جاتا ہے تا وقتیکہ شہادت اسکے خلاف نہ ہو۔ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو شخص پندرہ برس کا ہو چکا ہو خواہ مرد ہو خواہ عورت وہ بالغ اور رشید اور تصرفات شرعیہ کے قابل سمجھا جائیگا۔

جب پندرہ برس کی عمر ہو جائے تو ہر ایک نکاح جو مرد یا عورت کی طرف سے کیا جائے انکی شرعی رضامندی پر موقوف ہوگا اور حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک لڑکا اور لڑکی دونوں بعد بلوغ شرعی اپنا نکاح بلارضا مندی اپنے اولیاء شرعی کے کر سکتے ہیں۔

یہ مسئلہ بھی سب فرقوں کا متفق علیہ ہے کہ بیاض پورا پندرہ برس کا ہو چکے تو اپنا نکاح خود کر سکتا ہے مگر بیٹی کے اختیار نکاح میں اختلاف عظیم ہے۔ حنفیہ اور شیعہ کا اتفاق ہے کہ حق الجبر اولاد و کور و اناث دونوں کی نسبت انکے بلوغ تک باقی رہتا ہے۔

ہدایہ میں لکھا ہے کہ ”ولی کو نشر غائبانہ میں سب سے کہ باکرہ بالغہ رشیدہ کا نکاح جبرا کر دے“ کوئی شخص جتنی کہ باپ اور یا شاہ وقت بھی یہ اختیار نہیں رکھتا کہ بالغہ رشیدہ وصیح العقل کا نکاح بغیر اسکی اجازت کے کر دے خواہ وہ باکرہ ہو خواہ یتیمہ

صفحہ ۱۰۲ - ۸۳ - جامع الثنات - مگر اس قیاس کی تردید ہو سکتی ہے - ۱۲ - منہ
صفحہ ۱۰۲ - ۸۳ - جامع الثنات - ارشاد علامہ - المحرر (شافعیہ) - ۱۲ - منہ - صفحہ ۱۰۲ -
اختلافات لاکھ - ۱۲ - منہ - صفحہ ۱۰۲ - ۹۶ - اے عالمگیری صفحہ ۳۹۹ - کنز الدقائق
شرائع الاسلام صفحہ ۳۶۳ - جامع الثنات - ۱۲ - منہ - صفحہ ۱۰۲ - اے عالمگیری جلد ۱ -
صفحہ ۱۰۵ - ۱۲ - منہ -

علیٰ ہذا القیاس شیعوں کے مذہب میں بھی یہی ہے کہ دو باپ یا دادا کچھ اختیار باکرہ رشید و صحیح العقل پر نہیں رکھتا بلکہ وہ خود اپنا نکاح کر لینے کا اختیار رکھتی ہے۔ یہی حکم شرع شیعہ کے باب میں بھی ملتا ہے۔

مگر بخلاف اسکے شافعیہ اور مالکیہ کا قول ہے کہ اولاد اناث کی نسبت باپ کا حق الجبر اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک کہ انکی شادی ہو جائے اور وہ باپ کے اختیار سے نکاح جائیں اور انکے نزدیک یہ بھی ملتا ہے کہ حق الجبر اس صورت میں بھی نہیں زائل ہوتا بلکہ انکی سفیہ یعنی بے عقل ہو یا نابالغی کی حالت میں انکا نکاح ہوا ہو اور قبل بلوغ انکو طلاق دیدیا گیا ہو۔

اگرچہ حق الجبر عقلاً ایک حق مطلق ہے مگر عملاً انکین بہت سی شرطیں لگا دی گئی ہیں۔ فقہانین اس مسئلہ میں کچھ اختلاف نہیں ہے کہ باپ کو شرعاً ممانعت ہے کہ انکی بیٹی کا نکاح مریض اور غلام اور فاجر عقل اور نالائق آدمی سے کرے۔ مگر امام اعظم ابوحنیفہ اور انکے دونوں شاگردوں نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے کہ جو نکاح باپ نے انکی بیٹی کا مہر غیر مکفی کر دیا ہو وہ شرعاً نکاح جائز ہے۔ امام اعظم کے نزدیک مہر کا غیر کافی ہونا عدم جواز نکاح کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ مگر امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ جب مہر شوہر کی جائداد کا کچھ نسبت ہی نہ رکھتا ہو تو نکاح ناجائز ہوگا۔ اور اس مسئلہ میں سب فقہاء کا اتفاق معلوم ہوتا ہے کہ جب باپ نے شہرات یا بے احتیاطی کی ہو تو نکاح فسخ ہو سکتا ہے۔

اگر کوئی شخص اپنے سپرنا بالغ کی طرف سے اتنا مہر قبول کر لے جسکا ادا کرنا اس لڑکے کے مقدور سے باہر ہو اور یہ یقین کرنے کی وجہ موجود ہو کہ اسنے بدیتی سے ایسا کیا ہے تو ایسا نکاح لائق فسخ ہوگا۔

فی الواقع شرع میں لڑکے کے خاص فوائد کا لحاظ رکھا گیا ہے اور یہ خوب سمجھ لیا گیا ہے

ملہ شریع الاسلام صفحہ ۲۶۶-۱۲۷ ملہ کتاب النوازل لابرار کتاب النکاح ۱۲۷ ملہ کتاب النوازل لابرار

المحرمہ ۱۲۷ ملہ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۲۶۶-۱۲۷ کتاب النوازل - جامع الشکات ۱۲ - ملہ -

کہ حق الجیر صغیر السن اس کے کے ضرر یا نقصان کے لیے کبھی عمل میں نہ لایا جائے اور باپ کا ہر فعل جس سے نابالغ کی حق تلفی یا نقصان کا گمان ہو ناجائز سمجھا جائیگا اور قاضی اس میں دست اندازی کرنے کا شرعاً مجاز ہو گا تا کہ ایسے فعل کی تکمیل نہ ہونے پائے اور اگر تکمیل ہو چکی ہو تو منسوخ کیا جائے اور باپ اپنے اختیار کو اس طرح بھی جیسا عمل میں نہیں لاسکتا کہ اولاد کی شادی کی کسی طرح اجازت یا نہ دے ایسی صورتیں خواہ مخواہ شاذ و نادر وقوع میں آتی ہیں اس واسطے کہ اسلام میں تجربہ داور رہبانیت ممنوع ہے۔ مگر جب طبع زر باپ کو ایسی دامنگیر ہو کہ متواتر خواستگاروں کو رد کر دے اور کسی کے ساتھ اپنی بیٹی کا عقد نہ کرے تو قاضی یا حاکم شرع دست اندازی کرنے کا مجاز ہے بشرطیکہ تحقیقات کرنے سے انھیں کوئی سبب کافی اور وجہ وجیہ درست نہ ملے کرے کی معلوم ہو۔ ہندوستان میں یہ کام عدالت دیوانی غالباً اس وقت کرے گی جب باپ کے بعد جو ولی ہو وہ درخواست کرے۔ مثلاً ایسا مقدمہ پیش ہو جس میں مان بالکل راضی ہو کہ میری بیٹی کی شادی اکاب لائق خواستگار کے ساتھ ہو جائے مگر باپ بغیر کسی وجہ وجیہ کے اور محض تمکون مزاجی کی راہ سے راضی نہ ہو۔ اس صورت میں عدالت دیوانی از روے شرع محمدی اس کی مجاز ہے کہ باپ کو نکاح میں ایسی دست اندازی سے مانع ہو اور حکم عدالت بہ منزلہ باپ کی رضا مندی کے ہو گا۔

یہ امر کہ سبب معقول اور وجہ حاکم عدالت کی مداخلت کرنے کی کیا ہے ہر خاص مقدمہ کے حالات مخصوصہ پر موقوف ہو گا۔

حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک اولاد بعد بلوغ باپ کے اختیار سے نکل جاتی ہے۔ ان دونوں فرقوں کا قول یہ ہے کہ جب اولاد بالغ ورثید ہو تو باپ کے اختیار کا بیجا شل میں آنا غیر ممکن ہے۔ اگر کوئی باپ اپنی دختر بالغہ کے نکاح سے کسی طرح راضی نہ ہوتا ہو تو وہ لوگ باپ کی

لہ سائے ۱۔ بخاری۔ جانب التہات۔ فضول ثانیہ ۱۲۔ منہ سنہ دہی نزل صاحب کفیتہ اسلام در صوبہ الجیر ص ۴۵۔ ۴۶۔ منہ

مرضی کے خلاف اور بغیر اسکی اجازت کے اپنا نکاح شرفاً خود کر سکتی ہے۔ چنانچہ جامع اشاعت میں لکھا ہے کہ ۱۰ اگر باکرہ بالغہ و رشیدہ کا نکاح اُسکے کفو کے ساتھ کرنے پر اُسکے اولیاء رضی نہوں مگر خود وہ لڑکی اُسکے ساتھ اپنا عقد کرنا چاہتے ہو تو اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اُنکی مرضی کے خلاف وہ اپنا نکاح کر سکتی ہے ۱۱ پھر اُسی کتاب میں یہ سوال لکھا ہے کہ ۱۲ آیا اذن پدر باکرہ بالغہ و رشیدہ کے عقد کے لیے ضرور ہے ۱۳ اسکا جواب یہ لکھا ہے کہ ۱۴ ایسا اذن ضرور نہیں ہے بلکہ جو لڑکی رضامندی جو از نکاح کو شرفاً کافی ہے ۱۵

اگر اُس نے غیر کفو سے عقد کر لیا ہو یعنی اُس شخص سے جو اُس سے پست مرتبہ یا کم حیثیت ہو تو باپ کو اعتراض کرے کا حق حاصل ہوگا مگر وہ اعتراض قاضی کے سامنے بیان کیا جائیگا۔ چونکہ شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک لڑکی اپنے باپ کے اختیار سے اُسوقت تک نہیں نکلتی جب تک اُسکی شادی ہو جائے لہذا ان دونوں فرقوں میں اختیار پدری غالباً اکثر بجا عمل میں لایا جاتا ہے شافعیہ اور مالکیہ کے مسائل سے جو وقتیں پیدا ہوتی ہیں وہ اس طرح رفع ہو جاتی ہیں کہ اہل سنت کے چاروں فرقوں کو اختیار ہے کہ ائمہ اربعہ میں سے جس امام سے حسن ظن رکھتے ہوں اُسکی تقلید کریں۔ مثلاً امام مالک کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کسی لڑکی کی شادی اٹھارہ برس کی عمر تک نہ ہو تو وہ باپ کے اختیار میں رہیگی۔ مگر اسکو اختیار ہے کہ فوتہ جیا ہے امام اعظم ابو حنیفہ کی تقلید کر کے باپ کے اختیار سے اپنے تئیں نکال لے۔

اس باب میں مقدمہ محمد ابراہیم ابن سید محمد برکت بنام غلام محمد ابن سید محمد روگی وغیرہ خوب بحث ہو چکی ہے۔ اس مقدمہ میں ایک لڑکی حدیجہ نامی نے جو ایک شافعی خاندان سے تھی بعد بلوغ بمبئی کے قاضی کے سامنے اگر کہہ دیا کہ میں نے امام شافعی کی تقلید ترک کر کے امام ابو حنیفہ کی تقلید اختیار کی ہے۔ اُسکے حضور سے عرصہ کے بعد اُسکا عقد مدعی کے ساتھ غالباً خود اُسکی رضامندی سے اور حنفی رسوم کے موافق ہوا۔ مگر اُسکا باپ مدعی کے ساتھ اُسکا نکاح کرنے سے کبھی نہ راضی ہوا تھا۔ پس جب مدعی نے اُسکے باپ پر اپنی زوجہ کے خلاف طے بمبئی لاہور طے جلد ۱ - صفحہ ۲۳۶ - ۱۲ سنہ

شرع روکنے کی نالاش کی تو اصل بحث اس مسئلہ شرعی میں ہونی کہ آیا مدعی کا نکاح جو اس لڑکی کے ساتھ ہوا ہے اس وجہ سے ناجائز ہے کہ لڑکی کے باپ کی رضامندی سے نہیں ہوا ہے۔ اس وقت ہائی کورٹ بی بی من ہاس صاحب چیف جسٹس اور کونج صاحب جسٹس کا اجماع تھا۔ انھوں نے ایک مبسوط اور متین فیصلہ لکھا اور یہ تجویز کیا کہ (۱) مسلمان لڑکی جو اہل سنت کے چار فرقوں میں سے کسی فرقہ سے ہو بعد بلوغ اس فرقہ سے نکل کر اور جس فرقہ میں چاہے داخل ہو سکتی ہے اور اُس کے مابعد کے افعال کا جواز اُس امام کے فتوے پر موقوف ہوگا جسکی تقلید اُس نے اب اختیار کی ہے۔ (۲) مذہب حنفی میں یہ ہے کہ اگر کسی مسئلہ کا عقد اُس کے باپ یا ولی شرعی نے نہ کر دیا ہو تو بعد بلوغ اُسکو اختیار ہے کہ جس شخص کے ساتھ چاہے نکاح کر لے اور اپنے باپ یا ولی شرعی کے اذن کا مطلق خیال نہ کرے اگرچہ امام شافعی کے نزدیک یہ ہے کہ باکرہ قبل بلوغ بعد بلوغ اپنا عقد بغیر اذن اپنے باپ کے کر سکتی ہے (۳) لہذا جو نکاح خدیجہ نے خود اپنی مرضی سے کر لیا ہے وہ شرعاً صحیح و جائز ہے۔ اور اُسکی پابندی لازم ہے۔ جب باپ ناقص اتقل ہونے کی وجہ سے اس قابل ہو کہ حق الحیر کو عمل میں لاسکے تو اُس کے بعد چہ ولی شرعی ہو وہ اُس حق کو عمل میں لایگا اور اسی طرح سے جب باپ اتنے فاصلا پر ہو کہ کوئی کارروائی نہ کر سکتا ہو تب بھی اُس کے بعد جو ولی ہو وہ شرعاً اُسکی اولاد کا نکاح کر سکتا جامع التثبات میں چند مثالیں اسکی لکھی ہیں کہ جب باپ کمین دور چلا گیا ہے تو اُسکی غیبت میں ماں نے اولاد نابالغ کا عقد کر دیا ہے اور وہ عقد شرعاً جائز قرار دیا گیا ہے۔ فقہاء نے خاص اس امر کو تحقیق کیا ہے کہ کس قسم کی غیبت یا فاصلہ سے اُس شخص کو جو باپ کے

سلہ اس فیصلہ میں عالم مجنون نے یہ لکھا ہے کہ۔ وہ کوئی خاص رسم شرعی نہیں ادا کیا جاتا جس سے معلوم ہو کہ اس شخص نے ایک فرقہ کو چھوڑ کر دوسرا فرقہ اختیار کر لیا ہے۔ شافعیہ اور حنفیہ میں فقہاء غایب و غایبہ نے اتنا ہے کہ شافعیہ نماز کے بعد لفظ آمین با آواز بلند کہتے ہیں اور حنفیہ چپکے سے کہتے ہیں اور شافعیہ ہاتھ کو لگ کر حنفیہ ہاتھ بکریں لڑتے ہیں۔ ۱۴۹

بعد ولی شرعی ہو حق الجبر عمل میں لانا جائز ہو جاتا ہے۔ ۱۰۔ ایہ میں لکھا ہے۔ کہ دو اگر باپ یا پہلا ولی شرعی کسی نابالغ لڑکے کا اس قدر فاصلہ پر ہو جسکو غیبت المنقطع کہتے ہیں تو ایسی صورت میں شرعاً جائز ہے کہ دوسرے درجہ کا ولی نابالغ کا نکاح کر دے گا اور غیبت المنقطع کے معنی ہر ایہ میں یہ لکھے ہیں کہ۔ درجہ ولی ایسے شہر میں چلا گیا ہو جو کہ روٹ راستہ سے علیحدہ ہو یا جہان کوئی کاروان سال بھر میں ایک دفعہ بھی نہ جاتا ہو۔ مگر بعض علما غیبت المنقطع کی تعریف یہ لکھی ہے کہ وہ فاصلہ جو تین دن کی راہ کے برابر ہو،۔

فصول عادۃ کے موافق غیبت المنقطع سے وہ فاصلہ یا وہ غیبت مراد ہے جس میں باپ کی منظوری اس نکاح کی نسبت جو ولی شرعی نے کسی نابالغ کا کر دیا ہو حاصل کرنا بغیر وقت عظیم کے غیر ممکن ہو۔ فتاواے عالمگیری و فتاواے قاضیخان سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ ان کتابوں سے یہ نتیجہ عموماً نکلتا ہے کہ ایسے ہر مقدمہ کے فیصلہ اسکی خاص وداد پر کیا جائیگا۔

ہائی کورٹ کلکتہ نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ جب باپ قید خانہ میں ہو تو جو نکاح دختر نابالغ اسکی مان یا دادی نے باپ کی اجازت سے کر دیا ہو وہ جائز ہے اور اسکی پابندی لازم ہے۔ مگر اس مقدمہ کا جو رپورٹ ہو ہے اُس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ آیا فریقین شافعی یا حنفی یا شیعہ تھے ان مذاہب کے بموجب نتیجہ ایک ہی ہو گا اگر باپ اس طرح سے قید ہو کہ اسکی منظوری نکاح کی نسبت مکمل کرنا غیر ممکن ہو۔ اگر اسکی رضامندی بلا وقت حاصل ہو سکتی ہو تو اس فیصلہ کی صحت میں شک ہو جاتا۔ دوسرے مقدمہ میں جو ہائی کورٹ کلکتہ نے بعد از ابتدائی فیصلہ کیا تھا باپ کے مرنے پر جو جانے سے اسکا حق الجبر زائل ہو گیا تھا۔ اس مقدمہ میں ایک مسلمان عورت نے ایک یہودی سے عقد کر لیا تھا جو اب مسلمان ہو گیا تھا اور اُس سے ایک لڑکی پیدا ہوئی تھی جسے مذہب شیعہ میں

۱۔ فتاواے عالمگیری جلد ۱۔ صفحہ ۴۰۱۔ فتاواے قاضیخان صفحہ ۴۰۔ شافعیہ کے نزدیک باپ کی غیبت

میں حق الجبر سلطان یا قاضی کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ فتاواے قاضیخان صفحہ ۴۰۶۔ ۱۱۔ مسنہ

۱۲۔ فتاواے عالمگیری صفحہ ۴۰۱۔ فتاواے قاضیخان صفحہ ۴۰۶۔ ۱۲۔ مسنہ۔ ۱۳۔ سدر لیلیٰ جلد ۱

و عالمی رپورٹر جلد ۱۲ صفحہ ۱۰۔ ۱۲۔ مسنہ

جو اسکی مان کا مذہب تھا تربیت پانی تھی مگر اسکے پیدا ہونے کے نحوڑی مدت کے بعد اسکا باپ مرتد ہو کر کھیر ہو دی ہو گیا تھا۔ بعد ازاں آن مان نے اس لڑکی کا عقد ایک شیعہ مسلمان کے ساتھ کر دیا باپ نے اس مضمون کی ایک درخواست گدزانی کہ چونکہ بغیر میری رضا مندی کے اس لڑکی کی ماننے اسکا نکاح کر دیا ہے لہذا نکاح ناجائز ہے اور یہ لڑکی مجھے دلائے۔ اس درخواست کا فیصلہ جسٹس میکفرسن صاحب نے یہ کیا کہ شرع محمدی کے بموجب مرتد اسکا تہن نہیں ہے کہ اس اولاد کے نکاح سے رضا مندی ظاہر کرنے کا حق عمل میں لائے بسکا نکاح اسکے بعد جو ولی شرعی ہو اُسے کر دیا ہو۔ لہذا سائل کی بیٹی کا عقد جو بغیر اسکی رضا مندی کے ہو اصحیح و جائز تھا۔ بلات اشتات میں بھی ایک ایسا ہی مقدمہ لکھا ہے کہ ایک شخص نے مجتہد سے پوچھا کہ آیا وہ نکاح جو مان نے اپنی بیٹی کا بلا اجازت اسکے باپ کے جو نضرانی ہو گیا ہے کر دیا ہو شرعاً جائز ہے یا نہیں۔ مجتہد نے جواب دیا کہ جائز ہے۔

شافعیہ اور شیعہ کے نزدیک باپ کی عدم موجودگی میں دادا کو حق الجبر حاصل ہو جاتا ہے مگر مالکیہ کے نزدیک حق الجبر حق شخصي مخصوص ہے اور خاص باپ سے بائن حیثیت کہ وہ باپ ہے متعلق ہے اور جب باپ موجود نہ ہو تو اس فرقہ کے نزدیک حق الجبر اسکے وصی یا فاضل کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک حق الجبر نہ صرف ولی وصیتی کو حاصل ہے بلکہ سب اولیاء شرعی کو حاصل ہے چنانچہ شرح وقایہ میں لکھا ہے کہ۔ ۱۱ اولیاء نکاح ذوی الفروض یا عصباء اسی ترتیب سے ہوتے ہیں جس ترتیب سے وہ میراث پاتے ہیں یا محبوب الارث ہو جاتے ہیں عصباء سے مراد عصباء بنفسہ ہیں یعنی اقرباء کو جو بلا واسطہ اراث متوفی سے قرابت رکھتے ہوں۔ یعنی پہلے ان پھر دور کے رشتہ دار باعتبار قرب و بعد قرابت۔ اسکا بیوے الموالا

جو از روئے سجادہ وارث ہو۔ بعد اُسکے قاضیؒ اور قوادے مالگیری میں لکھا ہے کہ اولیٰ نخل اولیٰ عصب مجاز ترتیب میراث ہوگا یعنی قریب بعید کا حاجب ہوگا۔۔۔

اولیاء نخل اقرار ذکور پدیری بہ ترتیب ذیل ہیں۔

(۱)۔ اولاد ذکور۔ (۲)۔ اجداد ذکور۔ (۳)۔ اقرباء ذکور بہ ترتیب وراثت۔ جو اقربا

باب اور ان دونوں کی جانب سے قرابت رکھتے ہوں وہ انہیں ترجیح رکھتے ہیں جو صرف باپ کی طرف سے قرابت دار ہوں۔

قوادے مالگیری میں لکھا ہے کہ یہب اولیاء حق الجبرائے کے اور لڑکی پر لڑکی باہمی کے زمانہ میں رکھتے ہیں،

شیعوں کے نزدیک حق الجبر باپ اور دادا کو حاصل ہے اور کسی عزیز کو حاصل نہیں ہے۔ اور اس مسئلہ میں شافعیؒ نے منفق ہیں۔ چنانچہ شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ وصی کو کوئی حق نخل میں حاصل نہیں ہے گو موصی نے اُسکو بیعت کر لیا ہو۔ اور نہ حاکم شرع اُس شخص پر کچھ اختیار رکھتا ہے جو بالغ و رشید ہو۔

مسلوب العقل کے باب میں ولی وصیتی و حاکم شرع دونوں کو ایک مقید اختیار حاصل ہے۔ حنفیہ کے نزدیک در صورت نمونے اقرار ذکور پدیری کے حق الجبر ذوی الارحام کو موافق ترتیب وراثت ملے گا اور جب وہ بھی نمونے الموالات کو اور جب وہ بھی نمونے نوادشاہ وقت اور قاضی کو۔

مگر جب مان از روئے وصیت ولیہ ہو یا اپنے شوہر متوفی کے وصیت ہو تو اُسکو اور ون پر ترجیح ہے۔

شرح وقایہ جلد ۱ صفحہ ۲۲۹-۲۳۰ منہ قوادے مالگیری صفحہ ۲۰۹-۲۱۰ منہ قوادے مالگیری خان منہ ۴۴-۴۵ منہ شرح شرائع الاسلام صفحہ ۲۶۳-۲۶۴ منہ فلاح۔ ارشاد علامہ ۱۲ منہ مان کا درجہ عصبہ نسبتیہ اور عصبہ بیہیہ کے بعد ہے منہ قوادے مالگیری صفحہ ۷۰-۷۱ منہ اس مقام پر یہ لکھا ضرور ہے کہ قوادے مالگیری کی عبارت اس باب میں

شہزادوں کے مذاہب میں مان کچھ اختیار اپنی اولاد کا نکاح کرنے کا نہیں رکھتی ہے حتیٰ کہ
آزادہ اُن کے باپ کی وصیت ہو تو بھی کچھ اختیار نہیں رکھتی ہے۔

عام قاعدہ یہ ہے کہ جب ولی الجبر موجود ہو اور حق الجبر کو عمل میں لانے کی قابلیت نہ ہو
یا جو نکاح نابالغ اولاد کی طرف سے کر لیا گیا ہو اس کا اذن دے سکتا ہو تو مان کو یہ اختیار نہیں
کہ ایسی اولاد کا عقد ولی مزح کی مرضی کے خلاف کر دے۔ مگر مذاہب کا اتفاق
اس میں معلوم ہوتا ہے کہ جب ولی الجبر اولاد نابالغ کی نقصان رسانی یا حق تلفی کے لیے حق الجبر
عمل میں لائے تو مان دست اندازی کرنے کا حق رکھتی ہے۔ سید خلیل فرماتے ہیں کہ جب
باپ اپنے غریب بڑی کی شادی کسی ایسے ہی غریب آدمی کے ساتھ کرنا چاہے تو مان دست اندازی
کا حق رکھتی ہے۔

اسی مضمون کی عبارتیں کتب شیعہ میں سے جامع نشأت میں اور کتب حنفیہ میں سے فصول عادیہ اور
فتاویٰ قاضی خان میں موجود ہیں۔ اس باب میں مختلف مذاہب اسلام کے علماء کے
اقوال دیکھنے سے کچھ شک و شبہ باقی نہیں رہتا کہ مان کا حق مداخلت ہر خاص صورت کی
ضرورتوں کے موافق قرار دیا جائیگا۔

حاشیہ ۱

اس کتاب کے ہندوستانی ناظرین شاید یہ بات متکرمب کر چکے کہ فرانسیس کے قانون کے
موجب کوئی مرد اٹھارہ برس کے سن تک شادی نہیں کر سکتا اور کوئی عورت پندرہ برس کی
عمر تک شادی نہیں کر سکتی۔ اور اگر بیٹے کا سن پچیس برس سے کم ہو اور بیٹی کی عمر کہیں

مشکوٰۃ ہے۔ احمین کھنہ کہ۔ الوصی لا ولائہ فی النکاح الصغیرہ و الصغیرۃ سواہ اوصی الیہ الال

والمیوں کا اذکار ان الوصی ولیمایملاک الا نکاح حکم الولائیۃ لا یحکم الوصایۃ اس عبارت کا مطلب یہ ہے
کہ وصی براختیار نہیں رکھتا ہے کہ نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دے الا انکہ وصی ولی شرعی ہو یا اس کو حق ولایت نہ ہو
وصیت اس کا عقد کر دینا اختیار ہوگا۔ مگر ان کجا کایہ لی شرعی ہے کتاب فقہ الحیرین مطبوعہ ۱۳۱۸ ملاحظہ ہو۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱

برس کے کم ہو تو نکاح والدین کے اذن سے مشروع ہے۔ اگر والدین میں اختلاف ہو تو باپ کی اجازت کافی ہوتی ہے۔ اگر والدین زندہ نہ ہوں تو جواز نکاح دادا اور دادی کی اجازت پر موقوف ہے اور جب وہ بھی نہ ہوں تو سارے خاندانی کونسل کی رضامندی حاصل کرنی ضروری ہے۔ جب مرد کا سن ۲۵ برس کا اور عورت کا ۲۱ برس کا ہو تب بھی ان دونوں پر فرض ہے کہ ایک باضابطہ شہتار کے ذریعہ سے والدین کا اذن حاصل کریں اور چیتک مرد کا سن ۳۰ سال کا اور عورت کا ۲۵ سال کا ہو جائے اس وقت تک یہ فعل ایک ایک مہینہ کے فاصلہ سے تین مرتبہ کرنا چاہیے اور تیسری درخواست کے ایک مہینہ کے بعد طرفین کو جائز ہے کہ بااجازت یا بلا اجازت والدین شادی کر لیں۔ جب مرد کا سن بیس برس کا ہو جائے تو پہلے دو رجسٹراروں یا ایک رجسٹرار اور دو گواہوں کے ذریعہ سے والدین پر باضابطہ اطلاع عام جاری کرے اسکے مہینہ بھر کے بعد اس مرد یا عورت کو بلا اذن والدین شادی کر لینا جائز ہے قانون انگلستان کے بموجب مرد اور عورت دونوں بیس برس کے سن تک بلا رضامندی والدین شادی نہیں کر سکتے۔ مگر میں نے سنا ہے کہ ضلع لکنا شاہ کے ہزار ہا مرد و روکسان وغیرہ بلا اجازت والدین شادی کر لیتے ہیں۔

چھٹا باب

حق الحضانۃ یعنی ان کا حق حراست اولاد کا

فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ حالت زوجیت میں اور قطع زوجیت کے بعد بھی ان سب سے زیادہ حق اولاد نابالغ کی حراست کا رکھتی ہے۔

یعنی مان کا مجتہد الانیت ہے اور کسی بات سے یہ حق زائل نہیں ہوتا ہے سوائے خود مان کی بد اعمالی کے۔

۱۔ مجملہ قوانین پولین بھون ۱۸۲-۱۲- منہ ۵۷ آخر الناس بخصانۃ الصغیر حال نیام النکاح

وبعد الفرقۃ الامم فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۲۰-۲۱- منہ -

اختیار چری جیسے پانچویں باب میں بحث کی گئی نابالغ اولاد کی جان و مال پر عمل میں لایا جاتا ہے اور غالباً اسکے فائدہ کے لیے عمل میں لایا جاتا ہے۔ مگر جب اولاد کے منہجرات یا ناقص العقل ہونے کی وجہ سے مان کی حراست کی ضرورت ہوتی ہے تو اس حالت میں شرع محمدی اُس حق کی تائید کرتی ہے جو مان کو حراست اولاد کا اہل حال ہے اور ایک مدت معینہ تک اسکے حق کو باپ کے حق پر مقدم و مرجع رکھتی ہے۔

جب اولاد کو مان کی حراست کی ضرورت نہ باقی رہے اُس وقت باپ انکی تعلیم و تربیت اور نگرانی کا حق رکھتا ہے اور انکی جان کی حفاظت کا مان سے زیادہ مستحق ہے۔

خفیہ کے نزدیک مان اپنے بیویوں کی حراست کا اختیار انکے بلوغ تک رکھتی ہے اور مالکیہ اور شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مان کی حراست انپر انکی شادی کے زمانہ تک باقی رہتی ہے صوبہ الحیر میں اکثر یادگار فیصلہ ایسے ہوئے ہیں جنہے ثابت ہوتا ہے کہ خفیہ قاضیوں نے اس مسئلہ میں امام مالک کی تقلید کی ہے اور یہ حکم دیا ہے کہ مان انچاہی کی حراست کا اختیار اسکے نکل کے زمانہ تک رکھتی ہے۔

بلاد ایشیا کے خفیہ مذہب مسلمانوں کی مستند کتابوں میں جو فتاویٰ لکھے ہیں انکے تحقیق کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ خفیہ اور مالکیہ کا اختلاف اس مسئلہ میں کہ کتنی مدت تک مان کی حراست باقی رہتی ہے ایسا اختلاف عظیم اور بن بنین ہے جیسا بادئی نظر میں معلوم ہوتا ہے فتاویٰ مالکیہ جی میں چنچن قوما کے اقوال لکھے ہیں یہ فتویٰ دیتی ہے کہ حق خصمانہ اُفت ختم ہو جاتا ہے جب لڑکی بیاہنے کے قابل ہو جاتی ہے۔

مگر مالکیہ کا قول یہ ہے کہ یہ حق اُس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک لڑکی کی شادی فی الواقع ہو جائے چونکہ مشرقی ملکوں میں دستور ہے کہ لڑکی کی شادی اسکے جوان ہوتے کے ساتھی کر دی جاتی ہے بلکہ کبھی قبل بلوغ ہی کر دی جاتی ہے لہذا ظاہر ہے کہ خفیہ اور مالکیہ میں اس مسئلہ میں علما کرام اختلاف

نہیں ہے۔ مگر یہ گذارش کیا جاتا ہے کہ مالکیہ کے مسائل زیادہ تر موافق عقل سلیم ہیں اور ایک محدود معیار ان لوگوں کی ہدایت کے لیے مہیا کر دیتے ہیں جسے احکام شرع کا نافذ کرنا ملحق ہے غالباً اس مسئلہ میں جو تحقیق پیدا ہو سکی اسکا تصفیہ ہندوستان کی انگریزی عدالتیں الیگزینڈر کی عدالتوں کے فیصلہات کے موافق کر سکی جنہوں نے امام مالک کا مذہب ایسے تمام مقدمات میں اختیار کر لیا ہے۔

مان کی حراست اولاد ذکور کے باب میں مختلف فرق اہل سنت میں اس سے بھی زیادہ اختلاف ہے مالکیہ کا قول یہ ہے کہ حق الخصانت اولاد ذکور کی نسبت اُنکے بلوغ کے زمانہ تک باقی رہتا ہے چنانچہ سائیر اصحاب اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ ذرا ہی معیار سیدی غلیل (عالم الکی) کا ہمیشہ فقہ میں کام آتا ہے ما۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک سات برس کے سن میں لڑکے کو اختیار حاصل ہو جاتا ہے کہ چاہے باپ کے ساتھ رہتے چاہے مان کے ساتھ۔ اگر وہ مان کے ساتھ رہنا پسند کرے تو زمانہ بلوغ تک اسے ساتھ رہ سکتا ہے بعد بلوغ اسکو کچھ اختیار نہیں رہتا اور اسکی ولایت باپ۔ سنہ تعلق ہو جاتی ہے۔ مگر جو حق حراست باپ لڑکے کی ذات پر کرتا ہے وہ مجرد اُسکے اہل ہونے کے علماً تمام ہو جاتا ہے کیونکہ اسوقت الکی ذات پر باپ کا کچھ اختیار نہیں باقی رہتا۔

فقہائے حنفی کے نزدیک مان کا حق الخصانت نسبت بہ اولاد ذکور اسوقت تمام ہو جاتا ہے جب لڑکے کا سن سات برس کا ہو جائے۔ چنانچہ قوادس مالگیری میں لکھا ہے کہ مان اور نانی لڑکے کی حراست کی مستحق اسوقت تک ہیں جب تک اسکو الکی ضرورت باقی رہے یعنی سات برس کے سن تک یا اگر اس کے بعد پھر اسی کتاب میں لکھا ہے کہ ۱۲ قدوری خراسانی میں کہ مان کا حق الخصانت اسوقت تک باقی رہتا ہے جب تک لڑکا کھانے پینے اور

طہارت منوری کرنے کے قابل ہو جائے۔ ابو بکر رازی نے نو برس کا سن قرار دیا ہے۔
مگر فتویٰ پہلے قول کے موافق ہے۔

شعبون کے نزدیک ماں اولاد ذکر و اناث دونوں کی حراست کا حق اس وقت تک کہتی ہے
جب تک انکا دودھ چھوٹے۔ یہ مدت دو برس پر محدود ہے اور اس عرصہ میں اولاد کو حلال
میں ماں کی حراست سے بغیر اسکی مرضی کے ہٹا دینا مکمل ہو سکتی۔ دودھ چھوٹنے کے بعد اگر لڑکا ہے
تو اسکی حراست باپ سے اور اگر لڑکی ہے تو اسکی حضانت ماں سے متعلق ہو جاتی ہے۔
ماں کی حضانت بیٹی پر سات برس کے سن تک رہتی ہے مگر باپ کو اختیار ہے کہ ماں کی حراست
اولاد ذکر و اناث دونوں پر مدت شرعیہ منقضی ہو جانے کے بعد قائم رکھے۔

پس معلوم ہوا کہ اگرچہ مدت حضانت مختلف فرقوں میں مختلف ہے مگر عالم اصول جو اس مدت
متعلق ہے وہ خاص کر اولاد کے حفظ حقوق پر مبنی ہے۔ چنانچہ دومی اوہن صاحب فرماتے
ہیں کہ نو برس کے سن میں لڑکا اقربا اناث کی حراست سے نکال کر اپنے باپ کے اختیار میں
آجائے تاکہ باپ اسکی تعلیم و تربیت ایسی کرے جو اس کے مرتبہ اور حالت اور دولت کے مطابق
جب باپ اور ماں دونوں کا مذہب ایک ہو تو مدت حضانت آسانی میں ہو سکتی ہے
لیکن اگر انکے مذہب میں اختلاف ہو تو وجہ اصول کے موافق مدت حضانت مقرر ہونی چاہیے
وہ وقت سے خالی نہیں ہے۔ مگر عموماً یہ کہہ سکتے ہیں کہ چونکہ حق الحضانت کا مقصود و آل خاص
نابالغ اولاد کی نفع رسانی ہے لہذا ہر مقدمہ کا فیصلہ اس فرقہ کے مذہب کے موافق کرنا چاہیے

الام والجدۃ احق باللحم حتی یستغنی وقد رسیع سنین وقال القدوری یا صکل و حدہ
یشرب وحدۃ ویستغنی وحدۃ وقد رسیع سنین والفتویٰ علی الاول
عہ جامع اشتات - جامع عباسی - شرایع الاسلام - ۱۲ - منہ سہ جامع اشتات - ۱۲ - منہ
سہ سلطنت عثمانیہ میں ترکوں نے مدت حضانت کو نو برس تک بڑھا دیا ہے۔ ۱۲ - منہ سہ دومی اوہن
صاحب فرماتے ہیں کہ ماں کا حق حراست اولاد ذکر و اناث یا آخر یا نو برس تک رہتا ہے اور اولاد اناث
انکے بلوغ یا نکاح کے زمانہ تک۔ دومی اوہن صاحب کی کتاب صفحہ ۱۰۴ - ۱۲ - منہ۔

جسکی نسبت گمان ہو کہ یہ لڑکا اس فرقہ سے ہے یا اگر یہ تحقیق نہ ہو سکے تو ایسے مقدمہ کے فیصلہ میں یہ ضرور خیال رکھا جائے کہ کیا بات اس لڑکے کے حق میں ہیں یا نہ ہیں کہ وہ ایک طفل مسلم ہے سب سے زیادہ مفید ہوگی۔ یہی قاعدہ صوبہ الحیرس کی عدالتوں نے اختیار کیا ہے اور خاص خاص صورتوں میں یہ قاعدہ جاری کرنے میں کوئی دقت نہیں واقع ہوئی ہے۔

الحیرس کی عدالت نے ایک فیصلہ ۱۵۰۰ء اپریل ۱۹۰۲ء کو صادر کیا انہیں ایسے کلمات لکھے ہیں کہ اس مسئلہ میں کوئی شک و شبہ کی گنجائش نہیں باقی رہی ہے۔ ایک مقدمہ اُس عدالت میں ایسا پیش ہوا جس میں ایک شخص لعل بن محمد نامی نے ایک لڑکی عایشہ بنت مصطفیٰ کے ساتھ عقد کر لیا اور اُس سے ایک لڑکا پیدا ہوا جسکا نام محمد تھا بعد اُسکے لعل اور عایشہ میں جدائی ہو گئی۔ جب اُس لڑکے کا سن سات برس کا ہوا تو لعل نے مصطفیٰ قاضی سے استدعا کی کہ میرا لڑکا مجھے دلایا جائے۔ اُس قاضی نے لعل کو ڈگری دیدی مگر جب اُسکا اہیل یا مرافعہ الحیرس کی عدالت اہیل میں ہوا تو وہ فیصلہ منسوخ ہو گیا اور وہ لڑکا مذہب مالکی کے موافق اپنی ماں پاس رکھا گیا۔

یہ پابندی اُن قیود کے تحت حضانت کے باب میں سابق میں بیان کیے گئے حیات اطفال صغیر کی اقربا سے اناث سے متعلق ہوتی ہے اور جب عورتوں میں سے کوئی عزیز نہ ہو تب یہ حق اقربا سے ذکر کو پہنچتا ہے۔

مالکیہ اور حنفیہ میں اُس ترتیب کی باب میں کچھ اختلاف ہے جس ترتیب سے حق حریت مختلف اقربا کو حاصل ہے۔ مثلاً مالکیہ کا قول یہ ہے کہ جب لڑکے کی ماں نہ ہو تو اسکے حضانت (۱) نانی سے (۲) پر نانی سے (۳) خالہ اور اسکی خالہ سے (۴) خواہر عیسیٰ سے (۵) خواہر انخیانی سے (۶) خواہر علانی سے (۷) چھوٹی سے متعلق ہوگی۔ جب ان طبقوں کا کوئی عزیز نہ ہو یا کوئی حق الحضانت کے بجالانے کی قابلیت یا مرضی نہ رکھتا ہو تو یہ حق باپ کو ملتا ہے اور جب وہ بھی نہ ہو تو اس کے وصی کو اور اس کے بیٹے اور بیٹی کے اور چچا زاد بھائی کو

خفیہ کے نزدیک حق الحضانہ اس ترتیب سے ملتا ہے (۱) مان (۲) نانی (۳) خواہر عہنی (۴) خواہر اخیانی (۵) خواہر غلامی (۶) خواہر عہنی کی دختر (۷) خواہر اخیانی کی دختر (۸) خواہر غلامی کی دختر (۹) خالہ (۱۰) بھوپھی۔ وہ اصول جسران اقربا کا حق الحضانہ مہینی ہے خفیہ اور ان کے دونوں کے نزدیک ایک ہے یعنی یہ اصول کہ دو صغیر السن لڑکے کی حراست کا حق اُسکی ماں کے رشتہ داروں سے متعلق ہے اور جو لوگ مان کے ذریعہ سے قرابت رکھتے ہوں۔ (یعنی اقربا مادری) وہ اُن اشخاص پر ترجیح رکھتے ہیں جو صرف باپ کے واسطہ سے قرابت رکھتے ہوں (یعنی اقربا پدری)۔

خفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر اقربا اُن اثنا نہ ہوں یا ان میں سے کوئی حق الحضانہ عمل میں لانے کا شرعاً مجاز نہ ہو تو وہ حق (۱) باپ کو (۲) اگر وہ نہ ہو تو داد کو (۳) اُسکے بعد تیسرے درجہ یا اُس سے بھی اوپر کے جدِ اعلیٰ کو (۴) برادر عہنی (۵) برادر غلامی کو (۶) برادر عہنی کے بیٹے کو (۷) برادر غلامی کے بیٹے کو (۸) عہنی چچا کو (۹) غلامی چچا کو (۱۰) چچا کی بیٹی کو اسی ترتیب سے ملتا ہے۔ ان اقرباء میں بھی قریب ہمیشہ بعد کا حاجب ہوتا ہے۔

کوئی مرد کسی لڑکی کی حراست کا حق نہیں رکھتا ہے تا وقتیکہ اُسکا محرم شرعی نہ ہو یعنی اُن محام شرعیہ میں سے نہو جنکا نکاح اُس لڑکی سے حرام مطلق ہے۔ اگر یہ لڑکا چچا زاد بھائی کے سپرد ہو سکتا ہے مگر لڑکی اُسکے سپرد نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ اُسکا محرم شرعی نہیں ہے۔ اور عصبہ فاسق بھی لڑکی کی حضانت کا مستحق نہیں ہے۔

جب متعدد رشتہ دار ہوں اور سب اکیس ہی طبقہ یا درجہ کے ہوں اور سب لڑکے کی حراست کے قابل و طالب برابر ہوں تو اُسکی حراست اُس شخص کے متعلق کی جائیگی جو سب سے زیادہ اُسکی حقیقت کا ہو جب اولیاء شرعی نہ ہوں یا ان میں سے کوئی نابالغ کی حراست کی قابلیت نہ رکھتا ہو تو اُسکی حراست

سلہ قنواوے مالگیری صفحہ ۲۸-۲۹-۱۲ منہ ۵۵ قنواوے مالگیری وقت اب الانوار-۱۲ منہ ۵۵

فصول عمادیہ- قنواوے مالگیری صفحہ ۲۵-۱۲ منہ ۵۵ باب صفحہ ۲۸۵-۲۸۶-۳۸۷-۳۸۸ منہ ۵۵

قاضی سے متعلق ہو جائیگی جو اسکو کسی معتبر مرد یا عورت کے سپرد کر دیا جائے یعنی اگر لڑکا ہو تو مرد کے اور اگر لڑکی ہو تو عورت کے سپرد کر دیا جائے۔

حق الحضانہ مادرِ مسلمہ اور مادرِ غیر مسلمہ دونوں سے برابر متعلق ہے اس لیے جب کوئی مسلم کسی غیر مسلمہ سے شادی کر لے اور اُس سے اولاد ہو تو وہ ماں اُس اولاد کی حضانہ کی مستحق اُسی طرح ہوگی جس طرح مادرِ مسلمہ ہے۔ معروف الکفری نے اسکی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ حق الحضانہ ان سے بحیثیتِ مادی متعلق ہوتا ہے لہذا غیر مسلمہ ہونے کی وجہ سے اسکا یہ حق نہیں زائل ہو جاتا۔ چونکہ ماں کا مرتبہ یا بدو وضع ہو جانا اولاد کے حق میں مضر سمجھا گیا ہے لہذا ماں کا ارتداد یا بد اعمالی مانع حضانہ قرار دی گئی ہے۔

اصول عامۃ حضانہ کے باب میں سنی اور شیعہ میں اتفاق ہے مگر شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ جب ماں ہو تو یہ حق باپ پائیگا اور جب وہ بھی نہ ہو تو دادا دادی اور دیگر اجداد کو ملیگا اور جب اجداد میں سے کوئی نہ ہو تو حق الحضانہ اُن اقربا کو ملیگا جو لڑکی کے محارم شرعیہ میں سے ہوں اور قریب بعید کا حاجب ہوگا۔

حق الحضانہ کو عمل میں لانے کے لیے یہ اوصاف لازم ہیں (۱) حضینہ یعنی وہ عورت جسکے سپرد لڑکا یا لڑکی کی جائے، صحیح عقل ہو۔ (۲) وہ اتنی سن ہو کہ اُس لڑکے کی حراست کا اتنا باقہ ضرورت کر کے۔ (۳) اُسکا چال چلن اچھا ہو۔ (۴) وہ ایسے مقام رہتی ہو جہاں لڑکے کو کوئی جسمانی یا اخلاقی ضرر پہنچنے کا خوف نہ ہو۔

سب فرقوں میں حق الحضانہ ان وجود سے زائل ہو جاتا ہے (۱) حضینہ کے مرنے بعد اپنا عقد کر لینے سے (۲) اسکے بد وضعی سے (۳) اسکے مقام سکونت بدلنے سے جس سے باپ یا مسلم لڑکے پر گرائی ضروری نہ کر کے۔

۱۔ جب کوئی عورت کسی غیر شخص کے ساتھ نکاح کر لے تو اسکا حق حراست اولاد کی نسبت

۲۔ حق المحضات حضینہ کی بدکرداری سے بھی نازل ہو جاتا ہے۔ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ عورت فاحشہ ہے یا فاحشہ عورتوں کی صحبت میں اکثر جاتی ہے یا اُس پر سرِ قرہ کا جرم ثابت ہو ہو تو اس کا حق حراست صغیر السن لڑکے کی نسبت جاتا رہیگا۔

سابق میں عرض کیا گیا کہ قداو اے عالمگیری میں لکھا ہے کہ ماں سب سے زیادہ اولاد کی حراست کی مستحق ہے مگر اس میں یہ قید لگا دی ہے کہ اگر الا انیکہ وہ رمان امر نہ یا فاحشہ ہو یا قابل اعتبار نہ ہو پھر اسی کتاب میں یہ بھی لکھا ہے کہ اگر وہ عورت اکثر اپنے گھر سے نکل جاتی ہو اور اپنی اولاد سے غفلت کرتی ہو اور انکی فاقہ کشی کو گوارا کرتی ہو تو وہ اس قابل نہیں ہے کہ بچوں کو چھوٹے بچے اُسکے سپرد کیے جائیں۔ کتاب الفائق میں لکھا ہے کہ اگر عورت چور یا زنا کار ہو یا عام صحبت میں لگاتی ناچتی ہو یا ماتم پر سے کا پیشہ کرتی ہو تو وہ کسی لڑکے کی حراست کی مستحق نہیں ہے۔ کائنات بھانے والی اور ماتم پر سارینے والی عورتیں ممالک ایشیا میں اسوجہ سے بدنام ہو گئی ہیں کہ فسق و فجور و مائیک پیشہ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔

جو فتنے قداو اے عالمگیری میں لکھے ہیں اُن سے وہ عام اصول نکل آتا ہے جسکی پابندی ایسے مقدمات میں کرنی چاہیے۔ اُس میں لکھا ہے کہ وہ بد وضعی جو مان یا کو کسی رشتہ دار عورت کے حق المحضات کو زائل کرتی ہے وہ اُس قسم کی بدکرداری ہے جو اُس کے حق میں مفتر ہوگا۔

پس معلوم ہوا کہ بد وضع عورت حق المحضات کا دعویٰ نہیں کر سکتی۔ علی ہذا لفظ اگر حق المحضات حاصل کرتے اور لڑکے کو اپنے زیرِ حراست کر لینے کے بعد کوئی عورت آوارہ ہو جائے تو اسکی حضانت جاتی رہیگی اور باپ یا اور کوئی شخص جو اسکا قائم مقام ہو اس لڑکے کی نگرانی اختیار کرے گا۔

بمقدور عباسی بنام ذن ہانی کی کورٹ الہ آباد نے اسی آخر الذکر اصول کے موافق فیصلہ کیا

یعنی یہ تجویز کیا کہ زن بازاری اپنے نابالغ بہن کی حراست شرعاً نہیں کر سکتی ہے۔ ایمین کشک نہیں ہے کہ یہ فیصلہ شرع شریف کے موافق ہوا۔ مگر اس فیصلہ میں مدعیہ کے اس بیان پر کچھ توجہ نہیں کی گئی کہ جن لوگوں کے سپرد مجسٹریٹ نے اسکی بہن کو کیا تھا وہ اسکو عیسائی مذہب کے اعتقادات تعلیم کر رہے تھے۔ بجز اس صورت کے سیمین مان غیر مسلمہ ہو مسلمان اس کے حراست شرعاً کسی سے نہیں تعلق ہو سکتی سوائے مسلم یا مسلمہ کے۔ لہذا جو حکم مجسٹریٹ نے بمقدمہ عباسی بنام ڈائج صادر کیا تھا اور جس کے بموجب وہ لڑکی ایک عیسائی تیم خانہ میں بھیج دی تھی اور عیسائی مذہب میں پرورش پائی تھی وہ حکم خلاف شرع تھا اور ہائی کورٹ کو اس سے کچھ تعرض کرنا چاہیے تھا۔

ارتداد بھی مانع حق الحضانہ سے ہے۔ پس جو عورت یہ حق حاصل ہونے کے قبل یا بعد دین اسلام سے متبدل ہو جائے وہ مسلمان لڑکے کی نسبت حق الحضانہ بطل میں لاسکتی ہے نہ اسکا دعوئے کر سکتی ہے۔

اکیٹ ۲۱۔ نشہ ۱ سے شرع محمدی کے اصول حضانہ میں کچھ تغیر نہیں ہوا۔ بلکہ اس اکیٹ کا اثر مسائل میراث پر محدود رہا۔ لہذا جو عورت مسلمہ عیسائی مذہب اختیار کر لے اسکا حق وراثت تو اس اکیٹ کے رو سے زائل ہو جائیگا مگر اپنے نابالغ رشتہ داروں کی حراست کا حق زائل ہو جائیگا۔ مثلاً اگر کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد دو بیٹیاں چھوڑ جائے اور عین ایک بیٹی نابالغ ہو تو اسکی بڑی بہن در صورت نہ ہونے دیگر اقرباء اناٹ کے اسکی حراست کی مستحق ہوگی۔ لکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ بڑی بیٹی اپنے باپ کی وفات کے پیشتر متبر ہو گئی تھی تو وہ اپنی بہن کی حق حضانہ کا دعوئے شرعاً نہ کر سکیگی گو اسکا حق وراثت بموجب اکیٹ ۲۱۔ نشہ ۱ باقی رہیگا۔

نشاستر ہندو میں عورت کا عیضہ نہ ہونا مانع ارٹ ہے۔ لکن اگر اسکو کوئی جائداد وراثتاً

مل جکی ہو اور اسکے بعد وہ غیر عقیقہ ہو جائے تو وہ جائز اور اس سے نہ لے لی جائیگی۔ مگر شرع محمدی میں عدم عصمت عورت کو مانع ارث نہیں ہے گو اخلاق عامہ کے لحاظ سے عدم عصمت عورت کو مانع حق حضانت قرار دی گئی ہے۔

۳۔ حق الحضانت اس وقت بھی زائل ہو جاتا ہے جب حضنیہ لڑکے کو بلا اجازت اسکے باپ یا ولی شرعی کے اتنے فاصلے پر اٹھا لیا جائے کہ باپ یا ولی کو اسکی نگرانی بقدر ضرورت کرنا محال ہو جائے۔ مثلاً جو عورت نوکری پیشہ ہو اسکو اپنے مالک کے ساتھ بسکی وہ نوکری ہے ایک مقام سے دو مقام پر جانا پڑتا ہے اور اپنے لڑکوں کو ساتھ لیجا کر لے جاتا ہے پس اگر کوئی عورت چاہے کہ اپنی اولاد کو معمولی جائے سکونت سے کمین آفریں اٹھایا لیجانے اور اسکا شوہر قاضی یا حاکم سے استدعا کرے کہ میرے لڑکے مجھ کو دلادیے تب تک کیونکہ انکی مان انکو اور جگہ لیجانا چاہیے تو قاضی پر فرض ہے کہ اس مقدمہ کے افتتاح کے تحقیق کرے اور جب اسکو اطمینان ہو جائے کہ یہ نقل مکان چند روزہ ہے اور لڑکے کے حق میں مفید ہوگا تو اسکو مان کی حراست میں رہنے دے۔

جائے تک نکاح پاتی ہے اس وقت تک جہان زن و شوہر سکونت دائمی رکھتے ہوں وہی مکان حضانت ہے۔ پس جس گھر میں زن و شوہر اکثر کچا رہتے ہوں اُسی گھر میں لڑکے کی پرورش و پرورش ہونی چاہیے۔ اسی وجہ سے اگر باپ اُس شہر سے باہر جانا چاہے عین اسکی بود و باش ہو تو اولاد کو مان کی حراست سے نکال کر اپنے ہمراہ نہیں لیجا سکتا۔ اگر شوہر و زوجہ میں تفرقہ پڑ جائے تو ان بات کی مستحق ہے کہ انہی نابالغ اولاد کو لیکر اپنے وطن یا چلی جائے (بشرطیکہ نکاح حلیت ہو اور ہو) گو اسکا وطن اسکے شوہر کی جائے سکونت سے کتنا ہی دور ہو۔ پھر فتاویٰ مالگیری لکھا ہے کہ ملا اگر شوہر کا نکاح اسکے وطن میں ہو جو

ملا فتاویٰ مالگیری صفحہ ۳۱۔ جامع الفتاویٰ - فصول عمادیہ - ۱۲۰ سنہ ۱۲۸۵ فتاویٰ مالگیری صفحہ ۳۱۔ کتاب النکاح - ۱۲۰ سنہ ۱۲۸۵ فتاویٰ الفرقۃ بین الرجل وامرأته فلادت ان تخرج بالولد عند انقضاء عقد

تو وہ ایسا نہیں کر سکتی الا اینکه اسکا وطن مغہر کے مسکن سے اسقدر قریب ہو کہ اگر وہ وہاں سے اپنے مکان کو دیکھنے کے لیے چلے تو قبل از شب اپنے مکان کو واپس آ سکے۔ نہ ان اولاد کو اور کسی شہر میں کسی شرط سے لجا سکتی ہے۔

عبارت ذیل ہدایہ سے نقل کی جاتی ہے جس سے اس اصول کی توضیح بخوبی ہو گئی ہے۔
 ”عورت کے اپنی اولاد کو ایک مقام سے دوسرے مقام پر لے جانے کو دو باتیں شرط لازم ہیں ایک یہ کہ عورت اُس مقام کی باشندہ ہو جہاں وہ جاتی ہے اور دوسرے یہ کہ اسکا نکاح وہیں ہوا ہو۔“
 دوسری یہی صورت میں ہو گا جبکہ ان دونوں مقامات میں فاصلہ ہو لکن اگر وہ مقامات ایسے قریب ہوں کہ باپ صبح کو اپنی اولاد کو دیکھنے جائے اور قبل از شب پہنچے تو اس میں کچھ قیامت نہیں ہے کہ زوجہ اولاد کو اپنے ساتھ لجا کر قیام کرے۔ اور یہ ہمیشہ جائز ہے چاہے اُن مقامات کی دسعت اور درجہ کیسا ہی ہو یعنی شہر ہو یا دیہات ہر ایہ توجہ دیکھنی ہے ۳۹۔ پھر اسکے بعد جو عبارت ہے وہ بھی لائق غور ہے۔ ”اور اس میں بھی کچھ قیامت نہیں ہے کہ ماں اپنی اولاد کو لیکر گاؤں سے منہج کے کسی شہر یا قصبہ میں چلی جائے کیونکہ اس سے باپ کا کچھ نقصان نہیں۔“
 تصور ہے اور اولاد کا فائدہ ہے۔ مگر اسکے ہمکنار معنی ماں کا کسی نہ قصبہ اپنی اولاد کو کسی گاؤں میں لجانا اولاد کے حق میں مضر ہو گا کیونکہ اولاد دیہاتوں کی کینے عادات اور ذلیل خیالات سکھ لگی۔ لہذا عورت شرعاً اسکی مجاز نہیں ہے کہ اپنی اولاد کو شہر سے گاؤں میں لے جائے الا اینکه وہ گاؤں اسکا وطن ہو اور اسکا نکاح وہیں ہوا ہو۔“

فقہائے مالکیہ کے نزدیک چھ بڑے کا بعد ایسا فاصلہ ہے کہ باپ کو اپنی اولاد کی نگرانی کرنے سے ملنے ہے باوجودیکہ مالکیہ اور حنفیہ نے اہماعت قاعدہ مقرر کیا ہے تاہم ہر ایک

المصرها فان كان التکاح وقع في مصرها فلها ذلك وان كان وقع التکاح في غير مصرها فليس لها ذلك الا ان يكون بين موقع الفرقه وبين مصرها قرب بحيث لو خرج الاب لمطالعة الولد يكدده الرجوع الى منزل قبل الليل۔ ۱۲۔ سنہ ایک برہہ ہارن کے برابر ہے اور اگر کسی نے یہ کہتا ہو تو اسکی دلیل ہے، مگر اگر

مقدمہ کا فیصلہ اس کے رواد کے موافق کیا جاتا ہے۔

اگر باپ نقل مکان کرے یا اُس مقام سے چلا جائے جہاں حضانہ رہتی ہو اور حق الحضانہ عمل میں لاتی ہو تو بعض حالات میں باپ کو اختیار ہو گا کہ لڑکے کو حضانہ کی حراست سے نکال لے۔ یہ اختیار بھی داد کے فوائد کے تابع کر دیا گیا ہے۔ اگر لڑکا مان کی نگرانی کا محتاج نہ ہو یا اگر اس میں شک ہو کہ جب اس کی ماں کے باپ کی نگرانی سے آزاد ہو جائیگی تو وہی شیفتہ اور خبر گیری لو کے کی کر لگی جیسی پہلے کرتی تھی تو قاضی کو اختیار ہے کہ باپ اگر لڑکے کو لے جائے تو اسے تھوڑا سا عرصہ منظور کر لے۔

ایس کی عدالت نے جو ۱۱- فردری شہزادہ کو ایک مقدمہ کا فیصلہ کیا ہے اُس سے خوب ظاہر ہے کہ مقدمات حضانہ کا فیصلہ کس اصول کے موافق کرنا چاہیئے۔

یہ حق ابتداء لڑکے کے فائدہ کے لیے مقرر کیا گیا ہے اور چاہیئے کہ وہ اقرباء اس کو عمل میں لائیں جن کی نسبت ظن غالب ہو کہ لڑکے کی خبر گیری اور اُس پر شفقت سب سے زیادہ کریں گے۔

حق الحضانہ ایک حق شخصی ہے جس کو فریقین ایک جوڈیشل مینی عدالتی کارروائی کے ذریعہ سے نافذ کر سکتے ہیں۔ دفعہ ۱- ایکٹ ۱۹- اصلاح میں لکھا ہے کہ نابالغ کا کوئی عزیز یا ولی جو ایسے نابالغ کی حراست یا ولایت کا دعویٰ کرنا چاہے اصالتاً یا مختار مجاز کے ذریعہ سے ضلع کی سب سے بڑی ابتدائی عدالت دیوانی میں بذریعہ عرضی درخواست کر سکتا ہے ۱۱-۔

اور دفعہ ۲- میں لکھا ہے کہ ۱۹ اُس عدالت کو اختیار ہے کہ فریقین کے بیانات کو سن کر اور شہادت لیکر جیسا حکم مناسب سمجھے صادر کرے گا۔

اس ایکٹ کے بموجب وہ اختیارات جو شرع محمدی میں قاضی کو دیے گئے ہیں ضلع کی سب سے بڑی ابتدائی عدالت دیوانی کو عطا کیے گئے ہیں پس اُس عدالت پر فرض ہے

کہ تمام مقدمات میں جو مسلمان لڑکوں کی حضانہ سے متعلق ہوں احکام شرع متعلقہ حضانہ جاری کریں۔

ایکٹ ۵۰ ہشتہ ذی قعدہ میں لکھا ہے کہ عدالت دیوانی جس شخص کو نابالغ کی حراست کے لائق سمجھے اور وہ شخص راضی بھی ہو اُسکو اُسکا ولی مقرر کر سکتی ہے۔ مگر اس ایکٹ میں قانونی تعریف لفظ و ولایت کی نہیں لکھی ہے۔ پس ہمیں کچھ شک نہیں ہے کہ قابلیت و ولایت کا تفسیر شرع محمدیؐ موافق کیا جائیگا۔ مگر چونکہ اس ایکٹ کی دفعہ ۲ میں لکھا ہے کہ نابالغ لڑکی کی ذات خاص کا ولی سوائے عورت کے کوئی مقرر کیا جائیگا، لہذا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سینوں کے مذہب میں جو عصبیات و کور کور کی حیضانت کا حق حاصل ہے ایکٹ ۵۰ ہشتہ ذی قعدہ کے احکام سے اس میں تغیر عظیم واقع ہوگا۔

اولاد غیر حلال کی حراست خاص کر ان اور اُسکے ہشتہ داروں سے متعلق ہے۔ اگر لڑکے کو اُسکے ماں باپ پنے چھوڑ دیا ہو تو انکی حراست اُس شخص سے متعلق ہوگی جس نے اُسکو کہیں پالیا ہو یا سرکار سے متعلق ہوگی۔

ماں کو اختیار ہے کہ اپنی اولاد کو بیکراپنے وطن میں چلی جائے مگر اور کسی ضمیمہ کو شہر یا اختیار نہیں ہے فقط۔

ساتواں باب

نکاح کی حالت۔ اُسکی قابلیت۔ اُسکا طرز۔ اُسکے موانع شرعی

شرع محمدی میں نکاح ایک معاہدہ ہے۔ اُسکا جواز متناہین کے ایجاب و قبول پر موقوف ہے۔ اُسکے جواز کو کسی رسم شرعی کا ادا کرنا لازم نہیں ہے نہ گواہوں کے موجود ہونے پر۔ اُسکی حلت موقوف ہے۔ فی الواقع معاہدہ نکاح غسل دیگر معاہدات کے ہے اور نتیجہ کے اعتبار سے ایک معمولی قسم کی مشارکت کے مشابہ ہے۔ طرفین کے حقوق شخصی ایک دوسرے کے مقابلہ و غیروں کے مقابل بھی بہستور قائم رہتے ہیں اور طرفین کو فسخ نکاح کا اختیار ہے اگر حالات اسی کے مقتضی ہوں۔

بیلی صاحب فرماتے ہیں کہ وراثت کی طرف نکاح بھی ایجاب و قبول کا نام ہے مگر نکاح سے کوئی حق شوہر و زوجہ کو ایک دوسرے کی جائیداد پر نہیں حاصل ہو جاتا۔ اور زوجہ کی حیثیت شرعی شوہر کے ساتھ خلط نہیں کر دی گئی ہے بلکہ زوجہ کو ایسے اختیارات حاصل ہتے ہیں کہ گویا اس کا نکاح اب تک نہیں ہوا ہے یعنی جس طرح چاہے اپنے مال کو صرف کرے جو چاہے اس کو کرے اور تمام معاہدات اس کی نسبت کر سکتی ہے اور بلا اجازت شوہر دوسرے پر نالش کر سکتی ہے اور وہ اپنے نالش کر سکتا ہے۔ بلکہ وہ اپنے شوہر پر بھی بلا واسطہ کسی امین یا دلی کے نالش کر سکتی ہے اور شوہر کسی طرح سے اس کا ولی شرعی نہیں ہتے۔

شرع کی اصطلاح میں اور عرف میں بھی اس معاہدہ کے باقاعدہ انجام دینے کو عقد کہتے ہیں اور عقد سے وہی معنی پیدا ہوتے ہیں جو رومیوں کے قانون میں لفظ و فرض سے پیدا ہوتے ہیں۔ فی الواقع عقد تکمیل نکاح کا نام ہے جسکی ابتدا ایجاب سے ہوتی ہے اور خاتمہ قبول پر ہوتا ہے۔

قابلیت نکاح

جواز نکاح شرعاً دو شرطوں پر موقوف ہے۔ اولاً طرفین کی قابلیت از و واج پر۔ ثانیاً اس بات پر کہ نکاح اس طرز یا اس صورت سے کیا جائے جو اس مقام پر رائج ہو جان نکاح ہو اسے یا جو مسلمانوں کے رسم و رواج کے موافق مشروع و مباح سمجھا جائے۔ یہ ایک اصول مسئلہ قانونی ہے کہ طرفین کی قابلیت از و واج ہر ایک کے وطن یا ملک کے قانون کے موافق قیاس کرنی چاہیئے۔ اگر مرد اور عورت خواہ ایک ہی ملک کے رہنے والے ہوں خواہ مختلف ملکوں کے باشندے ہوں اپنے اپنے ملک کے قانون کے موافق ایک دوسرے سے نکاح کر سکتے ہوں تو ان کو قابلیت از و واج بموجب اس قاعدہ کے حاصل ہے جسکی تحقیق ہو چکی ہے خلاصہ یہ کہ وراثت کی طرح نکاح میں قابلیت شخصی نہایت کی سکن ای کے قانون پر موقوف ہے۔

جس مسلمان نے انگلستان میں بود و باش اختیار کر لی ہو اسکی قابلیت از دو اوج قانون انگلستان
موافق قرار دی جائیگی۔ مگر جو مسلمان بلاد الاسلام میں سکونت دائمی رکھتا ہو اسکی قابلیت مزوج مجریہ
مجریہ کے موافق سمجھی جائیگی۔ پس یہ تحقیق کرنا ضرور ہے کہ وہ شرائط ضروریہ کیا ہیں جسے آدمی
ایک مشروع و مباح نکاح کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔ قاعدہ کا یہ ہے کہ شرع شریف میں
نکاح شرعی کرنے کی قابلیت اسی بنا پر مبنی ہے جس بنا پر اور معاہدات کرنے کی قابلیت موقوف ہے۔
فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ لا ینکحہ ان شرائط کے جو جواز نکاح کو لازم ہیں منکانکح کا
عاقل و بالغ اور آزاد ہونا ہے۔ ہر فرقہ اتنا ہے کہ وہ مالیکہ کی شرائط یعنی عاقل ہو نا جواز نکاح کی شرط
ضروری ہے کیونکہ مجنون یا بے عقل اور نکاح نہیں کر سکتا اور دو شرطیں یعنی بلوغ شرعی اور آزادی
صرف نفاذ نکاح کے لیے لازم ہیں کیونکہ نابالغ مگر عاقل اور نکاح کر لے اسکا نفاذ اسکے ولی کی
رضا مندی پر موقوف ہے پس معلوم ہوا کہ بلوغ و رش و شرائط ضروریہ جواز نکاح کی ہیں۔
جواز کا شرعاً نابالغ ہو وہ کسی قسم کے تصرفات شرعیہ نہیں کر سکتا ہے لہذا نکاح کرنے کے
قابل بھی نہیں ہے۔ مگر قانون انگلستان کی طرح شرع محمد علی میں بھی صغیر و سرعینی اس
طرح کے مین جو نابالغ اور بے شعور ہو اور اس کے مین جو صرف نابالغ ہو فرق کیا گیا ہے۔
جب صغیر یعنی ایسا لڑکا نکاح کر لے جو سن تیز کو نہ پہنچا ہو یا عقل و شعور نہ رکھتا ہو
یا اپنے اس فعل کے نتائج کو نہ سمجھ سکتا ہو تو وہ نکاح کا عدم ہوگا۔

شرع محمدی میں رش یعنی سن تیز کی کوئی خاص مدت نہیں مقرر ہے۔ مگر قانون انگلستان
روسے ساتھ اس کا سن لڑکے کی بے شعوری اور اسکی اس قابلیت میں کہ وہ اپنے افعال کے
نتائج قانونی کو سمجھ سکے فارق قرار دیا گیا ہے۔ اور تعذیرات ہند میں بھی سات برس کے سن سے

لا یتاثر طہ فتنھا العقل والبلوغ والحریۃ فی العاقد الا ان الاقل شرط الا انعقاد فلا ینعقد
نکاح المجنون والصبی الذی لا یعقل والاخذین شرطاً للمفاذ فان نکاح الصبۃ العاقل یتوقف فہاذا
علی اجازۃ ولیہ۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۷۷۔ فتاویٰ قاضی خان صفحہ ۳۸۰۔ ۱۲ منہ

لوہکا ارتکاب جہاں تک مواخذہ وار قرار دیا گیا ہے۔ پس یہ فرض کر لینا شاید خلاف عقل نہیں ہے کہ شرع محمدی کے رو سے بھی یہی اصول و مقدمات میں جاری کرنا چاہیے یعنی جب سات برس سے کم عمر کا لوہکا نکاح کر لے تو وہ کالعدم سمجھا جائیگا۔

مگر جو نکاح سر پر نہ کر لیا ہو اسکا اثر ہی حکم ہے۔ اسکی نسبت قناو اسے عالمگیری میں لکھا ہے کہ ایسا نکاح شرعاً جائز ہے کہ اسکا جواز ولی کی اجازت پر موقوف ہے، جو نکاح مجنون سے کر لیا ہو وہ باطل و ناجائز ہے الا انیکہ اس زمانہ میں کیا جواب اس کے ہوش و حواس درست ہوں۔

لونی اور قلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح نہیں کر سکتے۔ اسی وجہ سے علماء اسلام نے حریت کو ایک شرط قابلیت ازدواج کی گردانا ہے۔

حنفیہ اور شیعہ دونوں کے نزدیک لوہ کے اور لوہ کی دونوں کا بلوغ شرعی پندرہواں سال تمام ہونے پر فرض کر لیا جائیگا الا انیکہ شہادت سے یہ ثابت کر دیا جائے کہ بلوغ اس سے پیشتر ہو چکا تھا۔

صدکورت کلکاتہ نے بمقدار شمس النساء و انعام اشرف النساء وغیرہ یہ تجویز کیا تھا کہ جب لوہ کی نے اپنے بلوغ کا خود اقرار کر لیا ہو اور اسکی صورت سے کوئی بات ایسی نہ پائی جائے کہ اس کے خلاف گمان ہو تو اس کے اقرار سے اسکا بلوغ ثابت ہو جائیگا

ملاوہ بلوغ اور رشد کے قابلیت تزویج کو یہ بھی لازم ہے کہ طرفین کی مناکحت کا کوئی مانع شرعی نہ ہو یا یہ کہتے کہ وہ ایک دوسرے کے محرم خیرہ میں سے ہوں یا اہل قبیلت سے نہ ہوں اگر مناکحت شرعاً لازم ہو اسباب التحرم یعنی مناکحت کے مولیٰ شرعی

شرع محمدی میں مولیٰ نکاح دیگر شرایع اور قوانین کی بنسبت زیادہ ہیں۔ مگر اصل مانع بھی

بہ نسیب صاحب کتاب نکاح طلاق صفحہ ۱۹۱ ملاحظہ ہو ۱۲۰ نہ ۵۵ قناو اسے عالمگیری صفحہ ۲۰۳ قناو امین اسے (۱) عالمگیری صفحہ ۱۲۰ نہ ۵۵ مولیٰ صاحب کی نظر سید ۱۰ صفحہ ۳۰ نہ ۵۵ قناو عالمگیری صفحہ ۳۰۸ ارشاد علامہ جالب انکشاف ۱۲ نہ

تحریم المنسب یعنی وہ موانع تکلیف جو قرابت منسی سے متعلق ہیں کسبی اور شیعہ دونوں کے متفق علیہ ہیں۔ نکاح ان اشخاص سے کرنا حرام ہے۔ (۱) اجداد سے (۲) اولاد سے (۳) دوسرے طبقہ کے رشتہ داروں سے جیسے بھائی بہنیں اور انکی اولاد۔ (۴) چچا اور ماموں اور بھوپھی اور خالہ سے حرامی اولاد اور انکی اولاد سے بھی نکاح کرنا حرام ہے۔

شیعوں کے نزدیک رضاعت بھی ایک ویسا ہی سبب اسباب تحریم نکاح میں سے جیسا کہ مگر سنیوں کے نزدیک رضاعت ان صورتوں میں مانع شرعی نکاح کا نہیں ہے۔ (۱) اگر کہہ باب اسکی آٹا کی مان کے ساتھ عقد کر سکتا ہے۔ (۲) اسکی بیٹی کے ساتھ بھی کر سکتا ہے۔ (۳) آٹا اس کے بھائی سے نکاح کر سکتی ہے جسکو اُس نے دودھ پلایا ہے۔ (۴) چچا اور چچی کی آٹا سے نکاح کرنا جائز ہے۔

شیعوں کے نزدیک رضاعت سے قرابت اُس وقت پیدا ہوتی ہے جبکہ لڑکے نے آٹا کے دودھ پر فی الواقع پرورش پائی ہو۔

مصاہرت یعنی ابنتی با دامادی سے جو موانع نکاح پیدا ہوتے ہیں اُنکے باب میں بھی شیعہ اور کسبی میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔

شیعوں کے مذہب میں وہ عورت جسکو اُسکے شوہر نے بعلت زنا لعان دیا ہو اور لعان یا اسکی طلاق کا ہوا ہو کسی حال میں اُس سے دوبارہ نکاح نہیں کر سکتی۔ شافعیہ اور مالکیہ اس مسئلہ میں شیعہ سے متفق ہیں۔ مگر حنفیہ اُس عورت سے نکاح کرنا جائز مانتے ہیں جسکو بذریعہ لعان طلاق دیا گیا ہو۔

مکروہ بات جو سابقین گذر چکی ہے تحقیق کہ خدا بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے اور شوہر دار عورتیں جو بچھلے دامنہ مانگتا ہیں ہوں یعنی لونڈیاں ۱۲ منہ سے شیعوں کے نزدیک ضروری ہے کہ لڑکے نہ کم سے کم پندرہ مرتبہ یا اقل مراتب ایک دن اور ایک رات دودھ پلائے ہو۔ مگر حنفیہ کے نزدیک ایک دفعہ کا دودھ پلانا بھی کافی ہے۔ اور شافعیہ کے نزدیک اقل مراتب چار مرتبہ دودھ پلانا شرط ہے۔ ۱۱ منہ سے بعض علماء شیعہ کا قول ہے کہ زویہ کی بھائی یا بھتیجی سے زہر کی اجازت سے نکاح کرنا جائز ہے۔ مگر اکثر علماء شیعہ اور اہل سنت کے نزدیک ایسا مکمل ناجائز ہے۔ ۱۲ منہ سے علماء مالکیہ

شعبہ اور مالکیہ اور شافعیہ اور حنبلیہ ان سب کے نزدیک اس عورت سے نکاح کرنا حرام طلق ہے جسکو شو شخص کا محل موجود ہو۔ مگر ہایہ سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور اُن کے شاگرد امام ابو محمد کے نزدیک ایسا نکاح جائز ہے۔ ہندوستان کے حنفیوں میں اس کا محل درآہ مختلف ہے۔ مگر عموماً ایسے نکاح نہایت معیوب سمجھے جاتے ہیں۔

شافعیہ اور مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک نکاح کرنا احرام کی حالت میں ممنوع ہے پس جب مرد و عورت دونوں میں سے ایک بھی ان تینوں فرقوں میں سے کسی فرقہ سے ہو اور عالم حج میں نکاح کر لے تو وہ نکاح حرام ہوگا۔ مگر حنفیہ کے نزدیک ایسا نکاح درست ہے۔

شیعہ کے نزدیک یہ ہے کہ احرام کی حالت میں نکاح کرنا باہر حال ناجائز ہے مگر وہ عورت ہمیشہ کے لیے اس مرد پر حرام نہیں ہو جاتی الا یہ کہ وہ مرد ایسے نکاح کے ناجائز نہ ہونے سے واقف ہو

سب فرقوں کے نزدیک ایک ہی زمانہ میں دو ایسی عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے جو باہم ایسی قربت رکھتی ہوں کہ فرض کیجے کہ اگر ان میں سے ایک مرد ہو تو ان دونوں میں نکاح شریعاً حرام نہیں

شیعہ اور حنفیہ کے نزدیک جب مرد اور عورت میں زنا واقع ہو ہو تو وہ مرد اس عورت کی لاش اور بہن سے نکاح نہیں کر سکتا۔

جس شخص نے ان دو بڑے اسلامی فرقوں (سُنی اور شیعہ) کی شرع کو نظرِ تعمق سے دیکھا ہے اُس سے یہ بات مخفی نہیں ہے کہ بیرونی لوگوں یعنی غیر مسلمین کے ساتھ انکے برتاؤ میں کیا فرق رہا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ جن قوموں نے مذہبِ شیعہ قبول کر لیا انکو یورپ کی عیسائی قوموں سے بہت سابقہ نہیں پڑا مگر ایشیا کی قوم جس سے انکو ہمیشہ تعلق تام و دائمی تھا مگر خلافتِ اسکے سنیوں پر یورپ کی قوموں کی تاثر ہمیشہ کم و بیش ہوا کی۔ چونکہ شیعہ اور سُنی کا

طہ دریمبر ۹۰۹۔ امام ابو یوسف نے ان دونوں صاحبوں سے اختلاف کر کے فرمایا ہے کہ ایسا نکاح مباح نہیں ہے۔ اور ہا میں
یہی لکھا ہے کہ ایسا نکاح اُس صورت میں باتفاق علماء حرام ہے جبکہ جنین منقطع کے لوہ کے کاتب معلوم نہ ثابت
ہو جائے۔ نیز صفحہ ہر ایک کتاب ۴ باب ۳ جامع الشرائع ۱۲۷ صفحہ شامیہ کے تفسیر سے اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ اور

برتاؤ غیر مسلمین کے ساتھ بالکل جدا گانہ رہا ہے۔ لہذا ان فرقوں کے مذہب میں مسلم اور غیر مسلم کی مناکحت کے باب میں اختلاف عظیم ہے۔ سابق میں بیان کیا گیا کہ بعض مصالح ملکی سے مسلمین کو قرآن مجید میں منع کر دیا گیا ہے کہ کسی قسم کی موالفت و اتحاد مشرکین سے نہ رکھیں۔ چنانچہ کلام اللہ میں لکھا ہے کہ لَا تَجْعَلُوا لِلشِّرْكَاءِ حَتًی مَعَهُ صَاحِبٌ یَعْنِی زنا دہی کرو مشرک عورتوں سے تا وقتیکہ وہ اسلام نہ قبول کر لیں۔ مگر قرآن مجید میں یہ بھی فرمایا ہے کہ وَالْحُصْنَاتِ مِنَ الْكَافِرَاتِ اَوْفُوا بِالْکِتَابِ الی آخر قولہ تعالیٰ یعنی وہ عورتیں اہل کتاب کی یعنی یہود و نصاریٰ کی جو عہدہ ہوں مسلمانوں پر حلال ہیں۔ ان آیات سے اور بعض اور آیات سے بھی فریقین کے علمائے کسی قدر اختلاف نتائج کا استخراج کیا ہے۔ سنیوں کے نزدیک مسلم کو یہودیہ یا نصرانیہ سے عقد کرنا جائز ہے۔ مگر اُنکے نزدیک بھی مسلمان مرد کو زن مجوسہ یا ہندو عورت کے ساتھ عقد کرنا حرام ہے۔ اسی مسئلہ میں اخباری شیعوں اور معتزلہ نے حنفیہ سے اتفاق کیا ہے۔ مگر اصولی شیعوں کے نزدیک نکاح دائمی مسلم کا غیر مسلم کے ساتھ جائز نہیں ہے۔ گو اُنکے نزدیک بھی یہودیہ اور نصرانیہ اور مجوسہ سے مستثنیٰ نکاح منع کیا جائے۔ فریقین کے نزدیک مسلم کو بت پرست یا ستارہ پرست یا کسی قسم کی معنوی پرست عورت سے عقد کرنا جائز نہیں ہے۔

یہ موانع کل فی نفسہ اور باعتبار نتیجہ کے امانی ہیں۔ یعنی نکاح کو بالکل کالعدم نہیں کر دیتے ہیں مثلاً اگر کوئی مسلم کسی ہندو عورت سے ایسے مقام پر نکاح کر لے جہاں احکام شرع جاری ہوں تو ایسا نکاح صرف شرعاً جائز ہوگا مگر اولاد کی علت اسب میں فرق نہ آئیگا۔

صفحہ ۸۵ صفحہ ۸۵۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۹۰۔ امام عظیم ابو حنیفہ کے نزدیک مسلم ماہمیہ یعنی ستارہ پرست عورت کے ساتھ عقد کر سکتا ہے۔ مگر امام ابو یوسف اور امام محمد اور دیگر علماء اہل سنت کے نزدیک ایسا عقد کرنا ناجائز ہے۔ البتہ مسئلہ متفق علیہ ہے کہ مسلمہ کسی حال میں غیر مسلم سے عقد نہیں کر سکتی۔ ۲۔ مسئلہ سفاحیہ۔ شرائع الاسلام صفحہ ۲۰۴۔ شیعوں کے نزدیک مجوس کا ذبح بھی ایک دین الہامی ہے۔ ۳۔ دہلی کے سلاطین مغلیہ نے اکثر عورات ہندو سے زنا کر کے جیسا دی کے بعد بھی اپنے مذہب پر قائم رہیں۔ اُنہی جو اولاد دہونی وہ سلاطین بھی یہاں تھے اور تہذیب و تمدن کے پادشاہ کی حیثیت سے تھے۔ شاہ جہاں کے عہد میں ۱۶۲۷ء میں دہلی کے بادشاہ نے دہوت پرست عورت سے بھی عقد کرنا منع کیا۔

طرز یا صورت نکاح

کتاب فقہ میں اور چند شرائط نکاح بھی لکھے ہیں لیکن اگر غور کیجیے تو یہ سب شرائط تکلفاً ظاہری معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً یہ ضرور ہے کہ (۱) متناکین ایک دوسرے کے کلام کو سنیں یعنی تکرار نکاح کو طرفین سمجھ جائیں۔ (۲) اگر بالغ و عقل ہوں تو واقعی رضامندی نکاح سے ظاہر کریں (۳) شوہر اور زوجہ کی تصریح بخوبی کر دیجائے تاکہ انکی شناخت میں کچھ شک نہ واقع ہو۔ اشیائے ظاہری کے باب میں سستی اور شیعہ میں اتفاق ہے۔ مگر سنیوں کے نزدیک ایجاب و قبول ایک ہی جاسے میں ہونا چاہیئے اور ایجاب و قبول میں اختلاف ہونا چاہیئے۔ شیعوں کے نزدیک ایجاب و قبول میں توافقی افطی ہونا کچھ ضرور نہیں ہے۔

سنیوں کے نزدیک مقصدی نکاح کے لیے گواہوں کا ہونا بھی ضرور ہے۔ مگر شیعوں کے نزدیک منہوی گواہوں کی کسی اور تعلقہ نکاح میں ضرور نہیں ہے۔ پس اگر مرد اور عورت خود یا انکے اولیاء رضائی پر مشدد طور سے نکاح پر یوں تو شرعاً جائز ہے۔ بلکہ اگر پوشیدہ نکاح چہستے کا حکم ہو تو بھی نکاح نہ باطل ہوگا۔

کوئی خاص رسم شادی رچانے کا شرعاً معین نہیں ہے۔ اور چونکہ فریقین کے نزدیک نکاح عبادات میں داخل نہیں ہے لہذا معاملات میں داخل ہے لہذا اجواز نکاح کسی قسم کے رسوم مذہبی بجالانے پر بھی موقوف نہیں ہے۔

مختص المقام صورتیں نکاح کی

ہندوستان میں اور دیگر ممالک اسلامیہ میں بھی بہت سے رسوم مختص المقام نکاح کے ساتھ شریعت کے لیے گئے ہیں۔ مگر نکاح کا جواز یا عدم جواز ان رسوم کے فعل یا ترک پر کسی طرح موقوف نہیں ہے۔

۱۔ فتاویٰ مالکیہ ص ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۸۱۔ ۲۔ شرائع الاسلام صفحہ ۲۶۳۔ ۳۔ ۱۲ منہ ۵۵ جامع اشاعت
مفاتیح۔ ۴۔ شرائع الاسلام صفحہ ۲۶۲۔ ۵۔ ۱۲ منہ ۵۵ شرائع الاسلام صفحہ ۲۶۶۔ ۶۔ شامی ج ۱ سرکار کے کچھ شریعت
محرمی جلد ۲۔ صفحہ ۳۶۰۔ ۷۔ ۱۲ منہ۔

جواز و قیود کے قریب و البتہ کی وجہ سے اہل اسلام کے رسوم و عادات میں شامل ہو گئے ہیں۔ جب دو شخص کہ شرعاً مناکحت کی قابلیت رکھتے ہوں یا ہم نکاح کر لیں تو وہ نکاح شرعاً جائز اور واجب العمل ہوگا بشرطیکہ طرفین کی رضا مندی سے دو گواہوں کے سامنے ہوا ہو۔ شیعوں کے نزدیک حضورِ شاہدین بھی نکاح میں شرط نہیں ہے۔

شرعی الاسلام میں لکھا ہے کہ جب کوئی مرد کہہ دے کہ میں فلاں عورت کا شوہر ہوں اور وہ عورت کہہ دے کہ ہاں یہ سچ کہتا ہے یا جب کوئی عورت کہہ دے کہ فلاں مرد کی زوجہ ہوں اور وہ مرد کہہ دے کہ ہاں یہ میری زوجہ ہے تو یہ تجویز کیا جائیگا کہ ظاہراً ان دونوں کا نکاح باہم ہو گیا ہے۔ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ مسلمانوں میں جواز نکاح کسی خاص رسم مذہبی یا غیر مذہبی کے ادا کرنے پر شرعاً موقوف نہیں ہے بلکہ اگر طرفین خود آپس میں اپنا نکاح چاہیں تو وہ بھی شرعاً جائز اور واجب العمل ہوگا۔

مگر چونکہ ہندوستان میں کچھ رسوم بھی ادا کیے جاتے ہیں لہذا اس ملک میں مختلف صورتیں نکاح کی عموماً پائی جاتی ہیں۔ یعنی نکاح عربی جسکو عرفاً شادی بیاہ کہتے ہیں۔ اور نکاح شرعی جس میں صرف احکام شرعی کی پابندی کی جاتی ہے۔ نکاح عربی شیعہ اور سنی دونوں میں پُر تکلف رسوم کے ساتھ اُسی طرح کیا جاتا ہے جس طرح ترکی یعنی دولت عثمانیہ میں ہوتا ہے۔ ترکوں میں جن رسوم کے ساتھ نکاح ہوتا ہے انکو ڈی اوہن صاحب مورخ فرانسیسی نے خوب پست کندہ بیان کیا ہے۔ نکاح شرعی میں کسی رسم کی ضرورت نہیں ہے بلکہ اس قسم کے نکاح میں فقط شرعی پابندی کی جاتی ہے۔ چونکہ لفظ عربی اور لفظ شرعی اکثر ان مقدمات میں پیش آتا ہے جن میں کسی ایک کے کمالی ہونا یا کسی مان کے نکاح کا وقوع و عدم وقوع مورد نزاع ہوتا ہے لہذا ان دونوں قسموں کے نکاح میں فرق پیدا کرنا ضرور ہے۔ گویا یہی یاد رکھنا لازم ہے کہ ہر شے کے نکاح کے شرعی تعلق ہے وہاں تک تکلیف کی پابندی پر جبہ مساوی واجب ہے خواہ بصورت عربی ہو یا خواہ بصورت شرعی۔

البتہ عرفی نکاح میں جس اعلان کے ساتھ رسوم ادا کیے جاتے ہیں اُس سے یہ ظن غالب پیدا ہوتا ہے کہ جب کبھی وقوع نکاح پر کوئی تناع ہوگا تو لائق اطمینان شہادت اُسکی نسبت ہم پہنچ جائیگی۔ مگر نکاح شرعی میں چونکہ صرف احکام شرع کی تعمیل کی جاتی ہے اور اعلان بہت کم ہوتا ہے لہذا جب ایسے مقدمات میں لائق اعتبار شہادت پیش کر لے گی ضرورت ہوتی ہے تو اُسکا پیش کرنا ایسا آسان نہیں ہوتا جیسا نکاح عرفی میں ہوتا ہے لہذا لائق اُس نکاح کی جستری ہوگئی ہو۔

پہلا نکاح غریبا میں بھی بصورت عرفی ہوتا ہے۔

ہندوستان کے سنی اور شیعہ کے رسوم نکاح میں کچھ ایسا فرق نہیں ہے۔ سب شادیوں کی ابتدا منگنی سے ہوتی ہے جو کئی سال یا کئی مہینہ یا کئی ہفتہ رتی ہے۔ اور نکاح نابالغوں میں بھی بالوغت میں ہی باہم کر دیا جاتا ہے۔

عموماً نکاح دو لہجے کے باپ یا ولی کے گھر میں ہو جودگی وکلا و طرفین (اگر کوئی ہو) اور ممانوں کے ہوتا ہے اور بعض ممانوں کی گواہی نکاح نامہ پر لکھی جاتی ہے۔ اس دست آویز میں وہ تمام نکاح جنکی یا بندی کا اقرار نہ کرنے کیلئے اور تعداد نہ اور اُسکی ادائیگی کی صورت اور امور متعلقہ حراست اولاد اور اقرار ایسے ہی امور درج کیے جاتے ہیں۔ اور اُسپر دو لہجہ اور دو لہجے کے اولیا شرعی اور وکلا (اگر کوئی ہو) کی شہادت لکھی جاتی ہے۔ معزز خاندانوں میں بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ ایسی ایک دستاویز جس میں شرائط نکاح درج ہوں نہ تحریر کر لیا جائے علی الخصوص پہلی شادی میں اور جب طرفین کھو یا ہمیشہ ہوں تو ضرور نکاح نامہ لکھوایا جاتا ہے۔ اُسکو کابین نامہ بھی کہتے ہیں۔

سبب نکاح کے متعلق جو ایکٹ ازدواج اہل اسلام جاری ہے اُسکے سبب طرفین یا اُنکے ولیوں کو نکاح کی جستری کرانے نہ کرانے کا اختیار ہے۔ جب یہ بل قانون ہو سکے تو اسوقت اس کتاب کے مولف نے حکام کو نسل سے باہر۔ مضمّن کیا تھا کہ نکاح کی جستری کرانے کو جبری کر دینا مناسب ہے مگر اور صاحبوں کی رائے غالب آئی۔ اسوقت سے یہ تسلیم کر لیا گیا ہے کہ جستری نکاح کرانے یا نہ کرانے کا اختیار طرفین کو دینے سے انتظام عدالت میں ہرگز بڑی قیمت واقع ہوتی ہیں۔ صوبہ الحیدر میں نکاح کو جستری کرنا جبری ہے۔ ۱۲ مندرجہ گریہ یا دہشتہ نکاح عرفی تو رائج ہوتا ہے ہوتا جاتا ہے کیونکہ اُمین فضول خیر اور سرائے بہت ہوتا ہے۔ ۱۱۔ منہ

سخی اور شیعہ کے رسوم نکاح میں ملا کر فرق نہیں ہے جیسا سابق میں بیان کیا گیا۔ مگر عقلاً ان دونوں فرقوں کے رسوم ازدواج میں فرق ہے جسکا لحاظ صورت نکاح کا تصفیہ کرنے میں ضرور رکنا چاہیئے سینوں کے نزدیک نکاح پڑھنے کے پیشتر خطبہ پڑھنا اور اُس کے بعد سورۃ الفاتحہ پڑھنا صرف مستحب ہے مگر شیعوں کے نزدیک یہ دونوں باتیں واجب ہیں۔ اور ان کے نزدیک یہ بھی ہے کہ ابتدا اور انتہا دونوں میں دعا پڑھنی چاہیئے اور جو شخص نکاح میں قاضی یا مجتہد کا کام کرتا ہے وہ صغیرہ نکاح پڑھنے کے بعد خطبہ اور سورۃ الفاتحہ پڑھتا ہے تاکہ خداوند عالم اس مواعظ مستتر بہدکرت عنایت فرمائے۔

ہدایہ میں لکھا ہے کہ روکنا حذر لیا ایجاب و قبول ہوتا ہے اور یہ وہ نون بصیغہ ماضی بیان کیے جاتے ہیں، مگر شیخوں کے نزدیک کچھ فرق درمیان ہے کہ ظرفین بصیغہ ماضی صیغہ تکلیف میں ہیں بلکہ جب تک قبل از تجزیہ ضروری ایجاب کا ہو اور ناکح کے اذن یا رضامندی کا اظہار کافی طور سے کرے اس وقت تک وہ شرعاً صحیح و جائز ہے۔

شرع کی اصطلاح میں ایجاب سے مراد ہے کہ متناکد میں سے ایک کے لئے کہ میں نکاح کرتا ہوں۔

سلا سسی اور شہید دونوں میں صفیہ نکاح پڑھا جاتا ہے۔ - صفیہ اقرار دہانی معاہدہ نکاح کا نام ہے اور ایجاب و قبول کے بعد
چند مقدس متبرک کلمات میں پڑھا جاتا ہے تاکہ نکاح کامل ہو جائے اس وقت قابل تنسیخ نہ باقی رہے۔ - ۱۲- منہ سے خیر لفظ نکاح
صفر ۶۶۴- جامع اشاعت ۱۲- مدد سے شیون میں نکاح کی ترکیب یہ ہے کہ پہلے مقدار سربراہم کو کر لیجاتی ہے ان کے بعد
عورت کا وکیل مگر کے اندر جا کر عورت سے پوچھتا ہے کہ ظنان شخص کے ساتھ تمہارا اعتقاد تھے مہر کیا جاتا ہے تم
راستی ہو۔ - یہ وہ اقرار کرتی ہے تو مرد سے اسکا وکیل پوچھتا ہے کہ ظنان عورت کے ساتھ تمہارا اعتقاد تھے مہر
کیا جاتا ہے نئے قبول کیا۔ - جب وہ قبول کر لیتا ہے تو مرد کا وکیل غلبہ پر چلتا ہے یعنی الحمد للہ الرحمن الرحیم
الحمد لله الذین خلقوا لنا الماء بکثرة اجعلنا قسبا وصحفا وحکما ربکم قدیرا۔ وصلی اللہ
وعزیز علیہ والہ الطاهرین۔ - بعد فقہ قال اللہ تبارک وتعالیٰ اولئذین یستلمون النساء ولایف فیہن من العظام
من حیةکم واما کم ان یکونوا معاً فیهن واللہ من فضلہ واللہ واسع علیم۔ وقال رسول اللہ صلی
علیہ والہ وسلم النکاح سنن لمن ترهب عن سنن فلین سیق وقال صل اللہ علیہ والہ وسلم یشاکل

اوپر کی تکمیل ہوئی نفاق ہو گیا ہو تو ایسے نکاح سے تمام اوصاف اور تکالیف نکاح شروع کے شرعاً متعلقہ کیے حلال ہیں۔

سستی اور شیعہ دونوں کا اتفاق اس میں ہے کہ لفظ اجارہ یا لفظ عاریت استعمال کر کے نکاح نہیں ہو سکتا۔ نکاح المنعہ (اہل سنت کے نزدیک) قطعاً باطل اور حرام ہے۔
 سنیوں کے کہ یہ سب میں ایجاب کو قبول پر مقدم ہونا چاہیے تاکہ متناہکین کا ارادہ بخوبی ظاہر ہو جائے۔ مگر شیعوں کے نزدیک یہ ضرور نہیں ہے کہ ایجاب قبول پر مقدم کیا جائے
 نکاح زبان سے پڑھا جاتا ہے۔ لیکن اگر مرد یا عورت کو لگی ہو تو ایسے اشارات سے بھی نکاح ہو سکتا ہے جیسے دونوں کا منشا خوب سمجھ میں آجائے۔

سب فرقوں کے نزدیک دو لحاظوں کو قبل وقوع عقد دیکھ سکتا ہے۔ مگر مشرقی رسم میں اکثر اس حق کو عمل میں لانے سے مانع ہوتے ہیں اور دو لحاظوں کو عموماً پہلے پہل اس وقت سمجھتا ہے جب اسکو شادی کے جھڑپ میں لیا جاتا ہے۔ اُن عیوب کو دفع کرنے کے لیے جو ان قبو سے خواہ مخواہ پیدا ہوتے ہیں جو مشرقی رسوم و دستورات کے موافق مرد اور عورت کے باہمی ملاقات اور ان ورسم پر لگا دیے گئے ہیں مشاطوں کا دستور نکالا گیا ہے جو شادی کروادتی ہیں اور دو لحاظوں کے خاتمہ لڑائی میں قبل شادی کے موافقت پیدا کرتی ہیں۔ مشاطہ کا یہ کام ہے کہ دونوں غامدازن کے لوگوں میں ملاقات کرا کے شادی کے شرائط اور جہیز وغیرہ طر کرادتی ہے اور طرفین کے معاش اور متول دریافت کر لیتی ہے اور عموماً کارندہ گری اُن لوگوں کی کرتی ہے جنکو اُس شادی کے متعلق ہوتا ہے۔

منقولہ ۳۰۰ - النکاح یقع بلفظ النکاح والذی یجوز کان علی وجه الخبر عن الماضی نحو ان تقول المرأة تزوجت فہی منک بکن (بمخبر من الشہرہ ذیقول النکاح قبلت - ۱۲ منہ ۱۱۰ شرایع الاسلام صفحہ ۳۷۲ - مناج ۱۲ منہ ۱۱۰ زمانہ اہمیت میں یعنی قبل شیوع اسلام ایسا نکاح جائز سمجھا جاتا تھا مگر شرعاً نہیں بین حرام کر دیا گیا رومیوں میں بھی نکاح العاریت کا رواج تھا - ۱۲ منہ ۱۱۰ ذی مالکیہ صفر ۳۰ - ۱۲ منہ ۱۱۰ جامع اشانت شرایع الاسلام صفحہ ۳۷۲ - ۱۲ منہ ۱۱۰ جامع اشانت - ۱۲ منہ ۱۱۰ انبشار صفحہ ۱۱۰ - ۱۲ منہ ۱۱۰ صاحب کتاب بنو العرب صفحہ ۱۱۰ - ۱۲ منہ ۱۱۰

رضامندی

کوئی معاہدہ کامل نہیں ہو سکتا تا وقتیکہ طرفین اسکی حقیقت کو سمجھا کر اپنی رضامندی نہ ظاہر کریں۔ یہن معاہدہ نکاح سے بھی رضامندی طرفین سمجھی جاتی ہے۔ اور جب طرفین ایک دوسرے کو دیکھ سکیں اور برضا و رغبت خود نکاح کا اقرار کر لیں اور ایسا اقرار کرنے کے قابل بھی نہ رہا ہوں تو ایسے نکاح کے جو انہیں کچھ شک و شبہ نہیں ہو سکتا۔ مگر چونکہ شرعی عورتین عموماً پردہ میں رہتی ہیں اور اپنی شادی کے امور میں انہی خاص مرضی کو عمل میں لانے میں ٹہن پڑتی ہیں و قیاساً انکو پیش آتی ہیں لہذا شہ محمدی میں وہ اصول التفصیل لکھ دیے گئے ہیں جس سے عورتین نہ صرف اپنے اولیاء کی حرص و طمع سے اپنے تئیں بچا سکتے ہیں بلکہ کچھ اختیار اپنے شوہر کو پسند کر لینے کا بھی رکھتے ہیں۔

مثلاً جب مرد بالغ یا زن بالغہ کی طرف سے نکاح پڑھا جائے تو ایسے نکاح کے جواز کے لیے پُر ضرورت ہے کہ وہ شخص اپنی رضامندی ظاہر کرے۔ یا یوں کہے کہ جو نکاح بغیر اجازت یا بلا رضا نکاح یا منکوحہ کیا گیا ہو وہ باطل ہے چاہے کسی شخص نے وہ نکاح کر دیا ہو۔

حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک بالغ و رشید اور صحیح العقل عورت اپنا نکاح کر لینے کی قابلیت مطلقاً رکھتی ہے۔ شیعوں کے احکام اس باب میں بہت مترک و واضح ہیں۔ انکے یہاں یہ حکم ہے کہ بالغہ و رشیدہ کے نکاح میں کسی ولی کی ضرورت نہیں ہے۔ ہدایہ میں بھی یہی قول لکھا ہے کہ بالغہ اور صحیح العقل عورت کا نکاح خود اسکی رضامندی سے ہو سکتا ہے گو اس کے اولیاء نے اس کا نکاح نہ کر دیا ہو یا نہ منظور کیا ہو اور خواہ وہ عورت باکرہ ہو خواہ ثیبہ۔

شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک بھی باکرہ و رشیدہ کی رضامندی اس کے جواز نکاح کو لازم بلکہ لازم ہے جس طرح حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک ہے مگر وہ اپنا نکاح بلا واسطہ ولی نہیں کر سکتی۔

لفقہادے مالکی ص ۵۰۵ فقہادے قاضیان صفحہ ۴۷۱۔ شریع الاسلام صفحہ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۱۲۰

۵۰۵ ہدایہ کا ترجمہ اگر ہی ص ۵۰۵۔ ۱۲۰

شافیہ کے نزدیک عورت خود اپنے نکاح کی اجازت نہیں دے سکتی۔ بلکہ اُس کے ولی شرعی کا ہونا جواز نکاح کو لازم ہے۔ شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ولی کی وساطت ایسا درست ہے کہ یہ فرض کر لیا گیا ہے کہ عورت نکاح کی حقیقت سمجھنے کے قابل نہیں ہے یعنی شرائط نکاح اور دیگر امور متعلقہ سے وہ نہیں سمجھ سکتی۔ سزا داکوئی بے ایمان آدمی اُسکو فریب دیکر زنا کرے یا وہ ایسے شخص سے نکاح کرے یا غافل یا نادان کے لحاظ سے اسکا شوہر ہونے کے قابل نہ ہو۔ چونکہ شرع میں ولی سے اہم اور مختلف فرائض متعلق کیے گئے ہیں لہذا علماء سے اہل سنت نے خاص اس مسئلہ کی تحقیق کی ہے کہ حق ولایت کس ترتیب سے ان اشخاص کو حاصل ہے جو اس حق کے مستحق ہیں۔

ترتیب ولایت کے باب میں اہل سنت کے فرقہ متفق نہیں ہیں۔ خفیہ کے نزدیک اول ولایت سب سے پہلے عسبات کو بہ ترتیب وراثت حاصل ہے بعد اُنکے ماں اور بہن اور اتر بارہ ماری کو اور سب کے بعد قاضی کو۔

شافیہ کے نزدیک ولایت یہ ہے۔ باپ۔ دادا۔ بیٹا۔ (پہلے شوہر سے)۔ برادر عینی۔ برادر ملائی۔ بھتیجا۔ چچا۔ چچا زاد بھائی۔ معلم۔ اور سب کے بعد قاضی۔ پس اُنکے نزدیک اتر بارہ ماری بالکل ولایت سے خارج ہیں۔

مالکیہ نے اس بات میں شافعیہ سے اتفاق کیا ہے کہ خدمت ولایت مردوں کے سپرد کی ہے مگر ترتیب ولایت کسی قدر مختلف انھوں نے اختیار کی ہے۔ یعنی انھوں نے پہلا درجہ اُس عورت کے بیٹوں کو (جو پہلے شوہر سے ہوں) بخشا ہے اور دوسرا درجہ اُسکے باپ کو

سلطانی کتب خانہ میں اکثر شافعی ہیں اور خوب جو آغا خان کے مرید ہیں ائمہ ہیں اور اُنکے رسوم و عادات ہیں جو شیعہ محمدی کے احکام سے امتلاف عظیم رکھتے ہیں اور ہندو کی خاستہ اور رسوم سے مشابہ ہیں۔ ہائی کورٹ بمبئی کے فیصلے بتقدیر شیریں حسن نام دو تاجی خواجہ اور میرا بانی نام گور بالی لارپورٹ جلد ۱۲ سلسلہ بمبئی صفحہ ۲۸۱ و ۲۹۴ و ۳۰۱۔

یقول الکرمی اور ابن القاسم اور ابن سلیمان نے اختیار کر لیا ہے اور صوبہ الجیر کے فاضیوں نے
چند متوازن فیصلوں میں اسکی تائید لکھی ہے۔

جب وہ ولی جسکو بترجیح بیکر انخاص حق ولایت حاصل ہو غیر حاضر ہو اور یہ نہ معلوم ہو کہ
وہ کہاں ہے یا جب وہ قید ہو یا غلام بنا ڈالا گیا ہو یا جب وہ اُس قلم سے جہان وہ عورت رہتی ہو
دس روز کی ماہ پر ہو یا مجنون یا بالغ ہو تب ولایت اُس شخص کو ملے گی جو اسکے بعد تحقق ولایت ہو
حقیقہ کے نزدیک عورت ہمیشہ اسکی مستحق ہے کہ بلا واسطہ ولی اپنے نکاح کی اجازت
اور جب ولی مقرر ہو کر اسکی طرف سے نکاح میں کارروائی کرتا ہے تو اسکی نسبت ہمیشہ یہی کہاں
کیا جاتا ہے کہ اسکو اختیارات ولایت صرف اُسی عورت سے حاصل ہوے ہیں پس وہ کسی حال میں
اُس اجازت یا ہدایت کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کر سکتا جو اُس عورت اسکو حاصل ہوئی ہے
جب عورت اپنے ولی کو اجازت دیدے کہ کسی خاص شخص کے ساتھ اسکا نکاح کر دے یا کسی
خاص شخص کے ساتھ اپنا نکاح کرنے سے رضامندی ظاہر کر چکی ہو تو ولی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ
اسکا نکاح دوسرے شخص کے ساتھ کر دے۔

شیعوں کے نزدیک بالغہ رشیدہ خود اپنا نکاح کر سکتی ہے اور کسی وکیل یا درمیانی آدمی کی
ضرورت نہیں پڑ سکتی ہے جسکے ذریعہ سے وہ اپنی رضامندی ظاہر کرے۔ چنانچہ شرائع اسلام
میں لکھا ہے کہ اگر کسی عورت کے اولیا اسکی خواہش کے موافق اسکے کفو یا حتم شہم سے اسکا
نکاح نہ کریں تو اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ وہ انکی مرضی کے خلاف خود اپنا نکاح کر لینے کی ترجیح
شعبہ اور حنفیہ اس مسئلہ میں متفق ہیں کہ ماہرہ نکاح میں عورتیں اور وکالت یا
قائم مقامی کر سکتی ہیں۔ چنانچہ شرائع الاسلام (صفحہ ۲۶۶) میں لکھا ہے کہ وہ کہ ماہرہ نکاح
میں زن بالغہ و صحیح العقل کے کلام کا لحاظ رکھنا ضرور ہے۔ میری طرف اپنا ہی نکاح کر لینے کی

۱۔ فتاویٰ مالگیری مرقومہ ۴۰۔ ۱۲۔ منہ سے فتاویٰ مالگیری صفحہ ۳۴۰۔ ۱۲۔ منہ سے فتاویٰ مالگیری صفحہ ۳۳۲۔

۱۳۔ منہ سے یعنی باپ اور دادا کے شیعوں کے نزدیک یہی دو ولی الجبر ہیں۔ ۱۴۔ منہ سے

مجاز نہیں ہے بلکہ دوسرے شخص کی طرف سے بھی وکالتا ایجاب و قبول کر سکتی ہے۔
مغایع اور جان انشتات میں بھی لکھا ہے کہ یہ ضرور نہیں ہے کہ وکالت متناکین میں
ہو نہ کیوں کہ ہم شیعوں کے نزدیک عورتوں کی وکالت یعنی اُسکے ذریعہ سے نکاح ہونا بھی جائز
اختلافات مصرحہ بالا کا خلاصہ یہ ہے کہ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک زن بالغہ کا نکاح صحیح نہیں ہے
تاؤفقیکہ اسکی رضامندی نہ حاصل کی جائے اور یہ رضامندی کسی ولی مجاز کے ذریعہ سے حاصل کرنی چاہیے
جو اسکی طرف سے وکالتا اسکا نکاح کر دے۔ مگر شیعہ اور زہد فیہ کے نزدیک عورت اپنے نکاح
خود رضامندی ظاہر کر سکتی ہے خواہ بواسطت خواہ بلامواسطت ولی۔

رضامندی صریحی یا ضمنی

رضامندی الفاظ صریح سے یا ختمنا دونوں طرح ظاہر ہو سکتی ہے۔ جس عورت کا نکاح
ایک مرتبہ ہو چکا ہو یا جو نکاح کی حقیقت سے واقف ہو اسکی رضامندی صریحی حاصل کرنی چاہیے
لیکن جب یہ صورت نہ ہو یعنی عورت باکرہ ہو تو سب فرقوں کے فقہاء کا اجماع ہے کہ سکرا دینا
ہنسہ دینا یا خاموش رہنا رضامندی ضمنی سمجھی جائیگی۔

قماوے عالمگیری میں لکھا ہے کہ جب باپ انہی بٹی سے اسکا نکاح کے پیشتر استعلوب کر
اور سکے کہ میں تیرا نکاح کرنے والا ہوں مگر منہ یا شوہر کا نام نہ بیان کرے اور لڑکی خاموش رہے
تو اس صورت میں خاموشی رضامندی منہ کی اور لڑکی کو اختیار ہوگا کہ بعد ازاں اُس
نکاح کو منسوخ کر دے۔

۱۔ جب عورت بالغہ و رشیدہ ہو تو کوئی اسکا ولی ہونے کا حق نہیں رکھتا ہے مگر عورت کو مناسب اور زیادتہ
اپنے باپ یا دادا کو اجازت دے کہ شرط نکاح ہو کر لیں۔ اگر اُسکا باپ یا دادا ہو تو بہتر ہے کہ اپنے بھائی
انہی طرف سے کارروائی کرنے کے لیے مقرر کر دے۔ جامع النشأت ۲۱۲۔ اسے باکرہ کے نکاح میں اسکی رضامندی
اسکی خاموشی سے سمجھ لی جائیگی مگر جو عورت باکرہ نہ ہو اسکو یہ تکلیف ضرور پڑنی چاہیے کہ اپنی رضامندی کلام سے
ظاہر کرے۔ شرائط ۲۱۵۔ جب وہ ولی حکم نکاح کر دینے کا اختیار دیا گیا ہے باکرہ یا بالغہ
اسکے نکاح کی اجازت طلب کرے پس اگر وہ سکرا دے یا خاموش رہے تو یہ رضامندی سمجھی جائیگی۔

رضامندی اسوقت جائز نہیں ہے جب کوئی عورت کسی تحت بیماری میں مبتلا ہو جو عین اسکی جان کا اندیشہ ہو۔ اس امر کو الجیرس کی عدالت العالیہ نے ۹۔ نومبر ۱۳۳۷ء کو طر کر دیا تھا اس مقدمہ میں معلوم ہوا کہ ایک شخص طبیب امی نے ایک عورت زہرہ نامی کے ساتھ اس عالم میں عقد کیا تھا جب اسکو دق کا آخری درجہ شروع ہو چکا تھا۔ نکاح کے چار ہی مہینہ کے بعد وہ عورت مر گئی۔ جب طبیب نے زہرہ کی جائداد پر حقوق شوہر کی دعویٰ کیا تو الجیرس کے قاضی نے اسکو ڈگری دی۔ مگر اپیل میں قاضی کا حکم منسوخ ہو گیا اور وہ نکاح ناجائز قرار دیا گیا۔

ایم پور ڈنس لائیس صاحب (عالم فرانسیسی) کے نزدیک یہ امر مشکوک ہے کہ آیا نکاح شرعی ایجاب و قبول بوجودگی گواہان کا نام ہے یا ایسے ایجاب و قبول کو صرف مگنی کے طور پر سمجھا جاتا ہے۔ مگر اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ تمام فرقہ اے اسلام کے نزدیک نکاح اسوقت کامل ہے جبکہ ایجاب کے جواب میں قبول کیا جائے۔

مگنی کا رسم گوہندستان میں ہے مگر شرعاً واجب نہیں ہے۔ جب معاہدہ نکاح کی تکمیل عقد سے نہ ہو تو اور مہینہ نہ چکا گیا ہو تو ایسا نکاح نافذ نہیں ہو سکتا۔

پس بشرع محمدی کے رو سے اقرار نکاح کے خلاف ورزی کی نالش نہیں ہو سکتی۔ بلکہ جب عقد ہو چکے اور تکمیل معاہدہ فی الواقع ہو چکی ہو تب ہی شوہر یا زوجہ حقوق زوجیت دلا پائے کی نالش کر سکتی ہے۔

شہادت

شیعوں کے مذہب میں جواز نکاح حضور کی گواہان پر موقوف نہیں ہے مگر حنفیہ کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر وہ سے استصحاب ہر بات میں کرنا چاہیے جو اس سے متعلق ہو اور اگر وہ خاموش رہے تو رضامندی سمجھی جائیگی اور اسکی رضامندی فرض کر لینی چاہیے کہ وہ شرم کے مارے زبان سے نہیں کہہ سکتی اور خاموشی سے بھی زیادہ ہنس دینا دلیل رضامندی کی ہے برخلاف روایت کے جو نا رضامندی کی دلیل ہے۔ مینا کا قول ہے کہ اگر مہندی صفحہ باتوں میں کہ وہ سے ہوتا تو رضامندی نہیں ہے۔ ترجمہ دیگر گزیری ۱۸۶ صفحہ ۹۰۔ فتاویٰ مالگیری صفحہ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔

گواہوں کا ہونا جواز نکاح کی شرط ہے۔ اور نہ صرف نکاح کے وقت گواہوں کا موجود ہونا ضروری بلکہ یہ بھی لازم ہے کہ وہ خراطع نکاح سے واقف ہوں۔ اور یہ بھی ضرور ہے کہ گواہ ان شخص کی شناخت کر سکیں جنہوں نے ايجاب و قبول کیا ہے۔ اگر کوئی عورت ایسی پوشیدہ یا نقاب پوش ہو کہ کوئی گواہ اس کو نہ پہچان سکے اور یہ نہ کہ سکے کہ اس کمرہ میں اسی عورت نے یا اور کسی عورت نے رضا مندی ظاہر کی تھی تو ان کی شہادت کافی نہوگی۔

گواہوں کا ہونا اس وقت ضرور ہے جبکہ عقد یعنی ايجاب و قبول ہو رہا ہو۔ قنودا سے عالمگیری میں لکھا ہے کہ وہ یہ بھی شرط ہے کہ گواہ متناکین کے کلام کو سنیں۔ اگر گواہ صرف ناکح یا صرف منکوحہ کے کلام کو سنیق نکاح ناجائز ہوگا۔ اسی طرح سے جب دونوں گواہ طرفین کے کلام کو سنیں مگر علیحدہ علیحدہ سنیں تب بھی نکاح ناجائز ہوگا۔ اور مکمل شرطاً اس وقت بھی واجب العمل ہوگا جبکہ ایسے اشخاص کے سامنے پڑھا جائے جو متناکین کا کلام تو سنیں مگر ان کے الفاظ کے معنی نہ سمجھیں یا ان کی زبان نہ سمجھتے ہوں۔

تاہم شہادت ایسی شرط ضروری نکاح کی نہیں ہے جس سے مفق ممکن نہ ہو۔ پس اگر کوئی نکاح ایسے ملک میں ہوا ہو جہاں شرط شہادت جواہل سنت کے نزدیک معتبر ہے پوری نہ ہو سکے تو وہ نکاح ناجائز نہ ہوگا۔ جب شہادت ممکن ہو تاہم نکاح بغیر شہادت کر لیا جائے تب وہ نکاح ناجائز تصور کیا جائیگا۔ مگر تب بھی اس نقص کا علاج زفاف ہے۔ گواہوں کا معتبر ہونا چار شرطوں سے مشروط ہے۔ یعنی حریت۔ سلامت عقل۔ بلوغ۔ اسلام۔

۱۔ قنودا سے عالمگیری صفحہ ۳۷۸۔ فضول عمادیہ۔ ۱۲۱ منہ فقہ قنودا سے عالمگیری صفحہ ۳۷۸۔ گواہوں کی اسلام کی خصوصیت مسلمانوں ہی سے مخصوص نہیں ہے۔ بلکہ لاریڈو کوک صاحب نے فرمایا ہے کہ کافر اسوجہ معتبر گواہ نہیں ہو سکتا کہ سب کفار قانوناً عداوت رکھتے ہیں کیونکہ ان میں باہم عینہ نقاب رہتا ہے اور کبھی صلہ نہیں رہتی ہے جیسے زمین اور شیطان میں ہمیشہ لڑائی رہتی ہے جس کے وہ بندے ہیں۔ ۱۲۱ منہ

مگر جب شوہر مسلم اور زوجہ غیر مسلم ہو تو نکاح دو غیر مسلم گواہوں کے سامنے ہو سکتا ہے جو عورت کے ہم مذہب ہوں یا اور کوئی مذہب رکھتے ہوں بشرطیکہ کوئی مافی شرعی شہادت کا انہیں نہ موجود ہو۔

اہل سنت کے نزدیک نکاح کے گواہوں کا عادل ہونا شرط نہیں ہے۔ پھر ان گواہوں کی شہادت تسلیم کر لینی بیگنی جو مجرم یا سزا یافتہ ہوں یا جو غیبت یا زنا رخصتہ یا غیر محض سے متم ہو چکے ہوں برے آدمی گواہ ہونے کے قابل اسوجہ سے نہیں ہیں کہ وہ طرفین کا کلام نہیں سن سکتے۔ حنفیہ کے نزدیک اندھوں کی گواہی نکاح میں جائز ہے۔

حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہے مگر صرف عورتوں ہی کے سامنے نکاح نہیں ہو سکتا۔ مالکیہ کے نزدیک سب گواہوں کا مرد ہونا ضروری ہے۔ اگرچہ شرعاً دو ہی گواہوں کا ہونا نکاح میں شرط ہے بشرطیکہ دونوں مرد ہوں اور خلفائے راشدین رحمہم ہمیشہ نکاح شرعی کرتے تھے مگر خاص کر منہ وستان کے مسلمانوں میں کہ تراویسے شرعی اور بے نایش شادی باہمی فی بین جنین دو گواہوں سے زیادہ نہ موجود ہوں۔

سنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک ایجاب تحریر اور وکالتا دونوں طرح سے ہو سکتا ہے۔ لیکن جب ایجاب تحریری ہو تو سینوں کے نزدیک ضروری ہے کہ عورت اپنی رضا مندی دو گواہوں کے سامنے ظاہر کرے جبکہ سامنے وہ تحریر دیکھائے اور جب اسکے مضمون سے واقف ہوں اسی طرح سے جب ایجاب وکالتا کیا جائے تو گواہ

۱۔ قادیان مالگیری صفحہ ۳۷۷ - قادیانے قاضی خان صفحہ ۳۰۰ - فضول غادیہ و بیچہ نکاح المسلم الذمیتہ بشہادۃ الذمیتین فاضیلان - ۲۷۲ منہ سے قادیانے قاضی خان صفحہ ۳۰۰ - قادیانے مالگیری صفحہ ۳۷۷ - ۲۷۲ منہ سے ترجمہ انگریزی جلد ۱ صفحہ ۳۰۰ - قادیانے قاضی خان صفحہ ۳۰۰ - مالگیری صفحہ ۳۷۷ - ۲۷۲ منہ سے شیعہ کے نزدیک پوشیدہ اور غیر گواہوں کے نکاح کر لینا جائز ہے مگر شہادت بانی رکھنے کا حکم ہے مگر تازعات غولے پانچ بانی شہادت ۱۷ منہ سے قادیانے مالگیری صفحہ ۳۰۰ - قادیانے قاضی خان صفحہ ۳۰۰ - ۲۷۲ منہ -

ایجاب کی غیروقتی ہوئے اور غرض مندی ظاہر کرتی ہوئے ہونیں۔ وکیل کو بانٹ ہونا کچھ ضرور نہیں ہے۔

وکلاء کا نکاح

سُنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک نکاح وکلاء کے ذریعہ سے ہو سکتا ہے۔ اور انکو قہراً کرنے کے لیے گواہ درکار نہیں ہیں اور انکے اختیارِ راستہ سے وہی احکامِ شرع متعلق ہیں جو اور معاہدات میں جاری ہوتے ہیں۔ اگر دو شخص بالمشاکرت کام کرنے کے لیے متفق ہو جائیں تو ان میں سے ایک بالغ و آزاد کام نہیں کر سکتا۔ اگر کوئی وکیل اپنے اختیارِ راستہ سے تنہا نہ کرے تو جو معاہدہ اُسے کیا ہے وہ جائز ہوگا تاوقتیکہ موکل اسکی تصدیق نہ کرے۔ وکیل کو نہ صرف جائز نہیں ہے کہ اپنی موکلہ کا نکاح اپنے ساتھ یا اپنے کسی برائے وار سے کرے بلکہ ایک بزدل اسکی موکلہ نے اسکو ایسا کرنے کا اختیار دیا ہو۔ یہی قاعدہ اُس عورت کے باب میں بھی جاری ہوگا جو کسی مرد کی وکالت کرے۔ وہ اُس مرد کا نکاح اپنے کسی عزیز کے ساتھ نہیں کر سکتی الا انکی موکل نے اجازت خاص دی ہو۔ اگر کوئی وکیل نکاح اپنے موکل یا موکلہ کی نسبت برہمنی سے نکاح کروائی کرے یا اسکی ضرر رسانی کے لیے کارروائی کرے یعنی انکا نکاح کسی غلام یا غشی یا غبنہ وغیرہ کے ساتھ کر دے تو وہ نکاح ناجائز ہوگا۔

شخص غیر مجاز (فضولی) دوسرے شخص کا عقد کر سکتا ہے مگر ایسا عقد شرعاً جائز نہ ہوگا تاوقتیکہ متناکمین اسکی تصدیق نہ کریں۔ شیعوں کے مذہب میں ہر شخص جو کسی بالغہ رشیدہ کی طرف سے کوئی کارروائی کرے وکالت فضولی کرتا ہے تاوقتیکہ اسکی اجازت خاص اُس عورت سے نہ حاصل کرے۔

شرائط نکاح

اگرچہ اقرارِ نکاح شرع محمدی میں غیر مؤثر ہے تاہم اگر وقوعِ نکاح کے بعد یہ شرط کر لی جائے

لفظاً و اسے فائینان مقرر ۳۸۲۔ جامع الثقات ۱۸۲۔ جامع الثقات ۱۸۲۔ اگر کوئی مسلمان نکاح کرے

کسی عورت سے نکاح کرے تو غالباً اس سے وہی نتائج پیدا ہو گئے کہ گویا وہ مسلمان نکاح کرے۔

کہ ایک مدت معینہ منقضی نہ تک زفاف نہ ہوگا تو ایسی شرط کرنا شرعاً جائز ہے۔ نابالغوں کے نکاح میں ایسی شرط ہمیشہ رجائی ہے۔ حالانکہ اس قسم کے شرائط کرنا شرعاً کچھ ضرور نہیں ہے۔ اس واسطیکہ مسلمان شوہر اپنی زوجہ کی ذات کی حرارت کا سختی اس کے بلوغ تک نہیں ہے۔ شرائط نکاح جائز اور ناجائز دونوں ہو سکتے ہیں۔ ناجائز شرائط وہ ہیں جو نکاح کے جواز میں خلل ہوں اور اسکو باطل کر دیں تا وقتیکہ زفاف وقوع میں نہ آئے۔ جب زفاف ہو جائے تو صرف وہ شرط باطل ہو جائیگی۔

سیئون کے نزدیک وہ شرط ناجائز ہے جو بقائے نکاح کو ایک مدت مخصوصہ پر محدود کر دے۔ ایسے چند روزہ شادیانہ (نکاح موقت) زمانہ جاہلیت کے دستورات کے موافق جائز تھیں اور جب شریعت اسلامیہ جاری ہوئی اسوقت یہ اور منہ کشی کر رہے ہیں۔ دونوں میں بلوغ رائج تھیں اور ایسی شادیانہ عیسائی قوموں میں بھی ہوتی تھیں۔ مگر غلط فہمی رائج ہوئی تھی کہ نکاح بعد از حائضہ صلح ہے ایسی شادیانہ کی مخالفت قرآنی اور فرائض کے موقت اصول اسلام کے خلاف ہے۔

سیئون میں فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کے نزدیک نکاح موقت یا متعہ جائز ہے۔ اس کے نزدیک نکاح المذموم اور نکاح الموقت دونوں کی شرائط ایک ہی ہیں۔ صرف فرقہ امامیہ کے نکاح دائمی منہ کا کرنا کرنے سے فی نفسہ باطل اور ناجائز نہیں ہو جاتا مگر متعہ باطل ہو جاتا ہے۔ اہل سنت کے نزدیک یہ ہے کہ اگر نکاح موقت ہو کر زفاف بھی ہو جائے تو وہ خلل دائمی کا حکم رکھتا ہے۔

زمانہ جاہلیت میں مشرکین عرب کا یہ بھی دستور تھا کہ اپنے سیئون اور عورتوں کی شادیانہ

مفسر معتمد محمد یحییٰ لاریورٹ سلسلہ جنگا صفحہ ۵۲۔ ۱۲ منہ سے قادیان مالگیری مفسر و سنجہ ستیج جاری۔ مشکات المصابیح۔ مثلاً اگر کوئی مرد کسی عورت سے دو گواہوں کے سامنے دس روز کا عہد نکاح کرے تو ایسا نکاح موقت باطل ہے ترجمہ انگریزی ہدایہ صفحہ ۹۱۔ ۱۲ منہ سے معتمد معتمد۔

بالمباد کہ کرتے تھے یعنی ایک عورت دوسری کے مدین و بجاتی تھی۔ اس قسم کا نکاح نکاح اشغار کہلاتا تھا ایک حدیث صحیح میں جوہ فرقوں کے نزدیک معتبر ہے آیا ہے کہ یہ نیز خدا صدمہ ہے ایسے نکاح کی مخالفت فرمائی۔ شیعہ اور مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک ایسا نکاح ناجائز ہے تاوقتیکہ زفاف نہ ہو جائے اور جب زفاف ہو جائے تو مہر کی شرط باطل ہو جائیگی اور المثل اس عورت کا قرار دیا جائیگا۔ مگر حنفیہ کے نزدیک اس قسم کا نکاح جائز ہے اور وہ کہتے ہیں کہ ایسے نکاح میں استہابی سے مہر المثل فرض کر لیا جائیگا۔

جو شرائط نکاح اخلاق عامہ کے خلاف ہوں وہ باطل ہیں گو انکی بطلان سے جواز نکاح میں نہیں فرق آتا۔ مثلاً ایسی شرط باطل ہے کہ شوہر اسکا ستحق نہ ہو گا کہ اپنی حق مقامات نسق و فجور میں جانے سے مانع ہو۔ اسی طرح اگر کوئی عورت اپنے نان و نفقہ سے دست بردار ہو جائے تو ایسی شرط شرعاً باطل اور کالعدم ہوگی۔

منجملہ شرائط جائزہ نکاح کے شرائط دلی مجاہدین

(الف) یہ شرط کہ شوہر زوہب سگی حیات میں دو سرا عقد نہ کرے گا۔

(ب) یہ شرط کہ شوہر زوہب سگی رضامندی کے اس مقام سے نہ نکاح کرے گا۔

دوسری جگہ یہ ایسا نکاح۔

(ج) یہ شرط کہ شوہر ایک بیوا معتق ہے۔ و یا وہ اپنے گھر سے غائب نہ رہے گا۔

(د) یہ شرط کہ شوہر ہر در زوہب کسی خاص مقام پر رہے گا۔

(ه) یہ شرط کہ ایک جہود مہر فرما یا یا ایک عیاد معین کے اندر داخل کیا جائیگا اور

باقی ماندہ اس وقت دیا جائیگا کہ جب شوہر نکاح بسبب عورت یا طلاق وقوع میں آئے۔

سنہ ۱۳۰۳ھ تا ۱۳۱۲ھ مغلان ملک شاہ مغربی نے یہ شرط پند علیہ مہر دیا ایسی سے کہ ابھی

مینی کا عقد اس سے کر دیا۔ وان ہمیر صاحب کی تاریخ دولت عثمانیہ جلد ۲ صفحہ ۱۷۱ اور تاریخ وصاف اور

مقدمہ پوفو بی بنام فیض بخش لاریور جلد ۱ سلسلہ نکاح صفحہ ۵ ملاحظہ ہوں۔ بعض علماء امامیہ کے نزدیک یہ شرط جائز نہیں ہے مگر معلوم ہوتا ہے کہ ایران میں بھی چنانچہ امامیہ جاری ہے یہ شرط اکثر لکھی جاتی ہے۔

(ر) یہ شرط کہ شوہر زوجہ کو ایک مقدار عین گزارہ کی دیکھا۔

(ح) یہ شرط کہ شوہر زوجہ کے پہلے شوہر کے لوگوں کی پرورش کر گیا۔

(ط) یہ شرط کہ شوہر زوجہ کو اپنے رشتہ داروں سے ملنے کو منع کر گیا۔

چونکہ یہ سب شرائط قبل وقوع نکاح ہو جاتی ہیں اور نکاح کے معاوضہ میں کیے جاتے ہیں

لہذا یہ سب شرائط ناجائز اور لائق نفاذ ہیں۔

جواز نکاح کے سبب یہ ضرور نہیں ہے کہ شرائط نکاح قلبیہ کر لیے جائیں اور ایجاب و

قبول ایک باضابطہ دستاویز میں لکھ لیا جائے۔ تاہم ہمیشہ یہی سخن سمجھا جاتا ہے کہ یہ شرائط

نکاح نامہ میں درج کیے جائیں۔ خلفاء میں سے خاص کر ہارون الرشید نے سب سلیکے اور بیگ

جو اسکی عیال تھے حکم دیا کہ اپنے نکاح کی تصدیق قاضیوں کے سامنے کر دیں۔ اور صوبہ الحیر میں

نکاح نامہ قانوناً جبری ہو کر اسکی نقل قاضی کے محکمہ میں رکھی جاتی ہے۔

نکاح نامہ جبکہ ہندوستان میں کابینہ نامہ بھی کہتے ہیں ہمیشہ عورت ہی پاس رہتا ہے۔

نکاح نامہ زوجہ یا اسکے ولیوں کو حوالہ کر دینے کا دستور اسلام کے پیشتر سے چلا آتا ہے اور

جن ملکوں میں نکاح ناموں کے نقول کسی سرکاری دفتر میں نہیں رکھی جاتیں وہاں یہ دستور

عورت کے حقوق کے تحفظ کے لیے ضرور ہے۔

خلوت صحیحہ

اکثر صورتوں میں نکاح ناجائز وقوع زفاف کے سبب سے جائز ہو جاتا ہے۔ اور چونکہ کل مہر

اسوقت تک واجب الادا نہیں ہوتا جب تک کہ زفاف یا وطی حقیقہ یا عیازا وقوع میں نہ آئے

لہذا مقدمات نکاح میں اکثر مسئلہ زفاف میں بحث کرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔

خفیہ اور کلیہ کے نزدیک زفاف کا لگان اسوجہ سے پیدا ہوتا ہے کہ شوہر اور زوجہ خلوت کدہ میں لیے

حالات میں چلے جائیں جسے خواہ مخواہ یقین ہو کہ مباشرت ہوئی خلوت صحیحہ اسی کو کہتے ہیں۔

لے الخلوة الصحيحة ان يجتمعان في مكان ليس هناك ما يمنعهما من الجماع ولو كانا في بيت واحد لم يمنعهما من الجماع ولو كانا في بيت واحد لم يمنعهما من الجماع ولو كانا في بيت واحد لم يمنعهما من الجماع

مگر جب کوئی مانع شرعی یا اخلاقی یا جسمانی مباشرت کا موجود ہو تو زفاف یا وطی کا قیاس ذکا جائیگا اور خلوت صحیحہ نہ تصور کی جائیگی۔ مثلاً اگر شوہر روزہ رمضان کا روزہ رکھتے ہوں یا شوہر یا زوجہ کسی ایسے مرض میں مبتلا ہو جو مانع جماع ہو تو خلوت صحیحہ سے زفاف کا گمان نہ پیدا ہوگا۔

مغربی بلاد الاسلام میں خلوت صحیحہ بنار کے نام سے مشہور ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک خلوت صحیحہ کی وہی حقیقت ہے اور وہی نتائج شرعی اُس سے پیدا ہوتے ہیں جیسے بیہودین دو ملین کو بستر شادی پر بچانے کی رسم سے پیدا ہوتے ہیں۔

خلوت صحیحہ سے نکاح کی تکمیل ہو جاتی ہے اور اُسی وقت سے حقوق زوجیت شروع ہو جاتے ہیں اور زوجہ کا پورا امر و احباب الادار ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فتاویٰ سے عالمگیری میں لکھا ہے کہ لا ہمار علماء نے خلوت صحیحہ کو بعض نتائج کے اعتبار سے بمنزلہ زفاف یا وطی واقعی کے قرار دیا ہے اور بعض اعتبارات سے نہیں قرار دیا ہے۔ انھوں نے در باب ثبوت مہر اور ثبوت نسب یا ابوت اور پابندی عہدہ اور زوجہ کے حق نان و نفقہ اور حرمت نکاح الکی خواہ تہرت ایسا ہی کیا ہے۔ شیعہ اور شافعیہ کے نزدیک نفس خلوت صحیحہ سے کچھ قیاس نہیں ہو سکتا بلکہ صرف وطی واقعی سے حقوق و فرائض زوجیت پیدا ہوتے ہیں۔

ثبوت نکاح

ثبوت نکاح نہ بنایا اور نہ ناکہ اوّلون طرح سے ہو سکتا ہے۔ صرف نکاح اس طرح ثابت ہو سکتا ہے کہ جن گواہوں کے سامنے نکاح ہوا تھا وہ اُس کے وقوف کی گواہی دین یا شہادت تحریری بصورت نکاح نامہ پیش کیا گئے۔

اسلہ اس لفظ کے معنی لغوی عارت ہیں جو کہ ہم عرب میں دستور تھا کہ ایک خاص خیمہ نصب کر کے دو ملین کو تہنیں لگا کر رکھتے تھے لہذا دو ملین کی شادی کے مجرہ میں ہے بانے کو بنا کر کہنے کے۔ یعنی میں نے صاحب کی تہنیں عرب ملاحظہ ہو۔ ۱۲۰۰ سنہ کتاب فقہیہ صفحہ ۱۶۷۔ ۱۱۰۰ سنہ استیعاب اقامۃ الخلوۃ (صحیحہ) مقام الوطی و جماع میں لکھا ہے جن البعض فاعلم مقامہ فی تہنۃ اللہ بنی السید العذۃ و النفقہ و نسک و حرمة النکاح تھا۔ لکھی خواہ ۱۲۰۰ سنہ ۱۰۰۰

جائز و مؤثر سمجھا جائیگا اور دوسرا بنیہ طلاق یا حکم قاضی کے باطل ہو جائیگا۔ لیکن اگر یہ دریافت کرنا غیر ممکن ہو کہ دونوں میں سے کون نکاح پہلے ہوا تھا تو دونوں نکاح باطل سمجھے جائیں گے اور اگر وہ ایک یا دو مرد جو زوجیت کے مدعی ہیں مرد جائین تو وہ دونوں عورتیں انکی بیعت کی تحت نہوگی۔ لیکن اگر پہلے نکاح میں زفاف ہو چکا ہو تو اخلاق عامہ کے تحفظ کے خیال سے وہ جائز سمجھا جائیگا۔

اگر کوئی شخص کسی عورت سے اُسکے عدہ کے زمانہ میں نکاح کر لے دے حالیکہ اس بات کا علم رکھتا ہو کہ عورت عدہ کی حالت میں ہے تو ایسا نکاح باطل ہوگا۔ مگر بعد نقصان عدہ وہ شخص اس عورت سے اسے نو عقد کر سکتا ہے اگر زفاف عدہ کی میعاد میں واقع ہو تو وہ عورت اُس مرد پر حرام مطلق ہو جائیگی۔ مگر جو اولاد ایسے نکاح سے پیدا ہوگی وہ حلالی سمجھی جائیگی اور وہ عورت طلاق کے بعد مہر کی مستحق ہوگی۔

یہ مسئلہ شریعی مشکوک ہے کہ جب کوئی شخص کسی عورت سے بحالت لاعلمی اُسکے عدہ کے نکاح کر لے تو آیا وہ عورت اُسپر حرام مطلق ہو جائیگی۔ صواب الجیرس میں چند مقدمات کا فیصلہ ایسا ہوا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب نکاح نیک نیتی سے ہوا ہو اور طرفین اس فعل کے حرام ہونے سے آگاہ نہ ہوں تو ایسا نکاح شرعاً جائز تصور کیا جائیگا۔ شیعہوں کے نزدیک یہ حکم اگر کوئی شخص کسی شوہر دار عورت سے زنا کرے تو اُسکے شوہر کی فاجت کے بعد اُس سے عقد نہیں کر سکتا بلکہ وہ عورت اُسپر حرام ہو جیسی ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتی ہے۔ اگر باوجود اس حرمت شریعیہ کے حکم شرع سے لاعلمی کی وجہ سے وہ مرد اُس عورت سے نکاح کر کے وطی بھی کر لے تو غالباً ایسا نکاح شرعاً باقی رہیگا۔

۱۔ ہندوستان کی بعض عدالتوں نے مقدمات کا فیصلہ اس اصول کے خلاف کیا ہے ۱۲ منہ سے شریع الاسلام صفر ۲۷۳
۲۷۳۔ فتاویٰ عالمگیری صفر ۲۹۳۔ کنز الدقائق۔ فصول غادیہ۔ ۱۲ منہ سے مغایہ ۲ منہ سے جامع اشات کے
سائل ملاحظہ ہوں ۱۲ منہ سے عدہ کے حکم کی علت یہ ہے کہ شارع اسلام کو اولاد کے حلالی قرار پانے کی فکر

حاملہ کے ساتھ نکاح کرنا ویسا ہے جیسا اس عورت سے نکاح کرنا جو عدہ میں ہو۔ نکاح کا حرام ہونا قرآن مجید میں مخصوص ہے اور الجی پر ہے کہ قاضیوں نے اکثر اس عورت کو نافذ کر دیا ہے چنانچہ ۱۲ جولائی ۱۹۵۷ء کو الجیس کے ایک قاضی نے ایک عورت بختہ بنت یحییٰ اپنے شوہر اول عبدالقادر سے تہہ بہہ ہوئے تھے کہ طلاق لے کر نکاح دوسرا نکاح ۱۴ اپریل ۱۹۵۷ء کو احمد ابن بیاض سے ہوا۔ اور ۹ جولائی ۱۹۵۷ء کو اس کا نکاح ہوا۔ یہ بات قاضی کو ۱۳ جولائی ۱۹۵۷ء میں پڑی اُس نے اس عورت کے شوہر کو طلاق دے کر اس کے باپ بچی کو اپنے پاس بلا کر تحقیق کیا تو معلوم ہوا کہ یہ واقعات سچ ہیں۔ پس قاضی نے احمد اور بختہ کے نکاح کو باطل قرار دیا اور ایک سو دو سو روپے پر حرام کر دیا۔

حنفیہ کے نزدیک حاملہ سے نکاح کرنا حرام طلاق نہیں ہے تاہم حنفیہ یہ کہتا ہے کہ اگر اس کو کس کا حمل ہے۔

جب کوئی شخص ایک عورت کو طلاق دیکر اُس کے ساتھ دوبارہ نکاح کرے اور اُس سے ایسے وہ عورت دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کرے اُس سے طلاق نہ لے کر نکاح کرے تو ایسا دوبارہ نکاح کرنا حرام ہے اس حکم کا سبب یہ ہوا کہ مشرکین عرب میں یہ عقیدہ تھا کہ عورتوں کو متواتر طلاق دیدیکر اُن سے دوبارہ نکاح کر لیتے تھے جس سے اخلاق فاسد ہو جاتے تھے اور یہ بات تھا۔ لہذا اس حکم کے خلاف کرنا باعث بطلان نکاح کا ہوتا ہے۔

حنفی اور شافعی جائز نکاح شکر کو سے عوادل اور پیدام اسکو طاری ہونے سے لغت کی خبر ہے۔ شکر سے جدا ہو گئی ہو یا بیڑہ ہوا اسکو ایک مدت معینہ تک دوسرا عدہ کرنا حرام ہے۔ یعنی نہ رہا۔ یہ کہ یہ عورت حاملہ ہے یا نہیں۔ بیڑہ کا عدہ چار مہینے دس دن اور عدہ پندرہ مہینے ہیں۔ اس حملت سے اولاد نہ کہ نہ جنم فوراً نہیں ہو سکتا۔ نہ چار مہینے نہ دس دن نہ پندرہ مہینے کا مہینہ طلاق سے بعد ہوتا ہے لہذا شکر کو بغیر عدہ کے دوبارہ نکاح کرنا حرام ہے۔ لہذا یہ بات اختیار ہے نیز اس کے احکام میں باضابطہ لکھنا اگر عدہ نہ ہو تو عدہ طلاق سے بعد ہوتا ہے۔

لکن اگر طلاق ایسے حالات میں ہوا ہو کہ یہ گمان ہو کہ شوہر و زوجہ میں نا اتفاقی ہوئی تھی اور اسوقت وہ غصہ کے مارے آپے سے باہر ہو گئے تھے تو بعض علماء کا قول ہے کہ اُسکے ساتھ کچھ رعایت کرنی چاہیئے اور اُنکو باہم دوبارہ عقد کرنے کی اجازت دینی چاہیئے بغیر اُسکے کہ زوجہ کو دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کرنے کی ذلت اُٹھانی پڑے۔

مذہب مختار سب فرقوں کے نزدیک یہی ہے کہ مرد چار نکاح ایک ہی وقت میں کر سکتا اور پانچویں عورت سے نکاح باطل ہے لکن اگر اُسکا زفاف ہو چکا ہو تو وہ شوہر سے جدا ہو جائیگی تاہم اپنے مہر کی مستحق ہوگی۔

نا جائز نکاح

نا جائز نکاح وہ ہے جو بالکل غیر مشروع یا باطل تو ہو مگر قاضی کے حکم سے یا شوہر و زوجہ کے فعل سے باطل ہو گیا ہو۔ لہذا ایسے نکاح کے ناجائز ہونے کے سبب کو متناکحین خود یا وہ لوگ جو بچاے اولیا کے ہوں منع کر سکتے ہیں۔

نا بالغ نے جو نکاح کر لیا ہو وہ سب فرقوں کے نزدیک ناجائز ہے۔ اور جب وہ نابالغ جو رشید یعنی ذی شعور ہوا پتا نکاح کر لے تو اُسکا نکاح اُسکے ولی کے تصدیق کر دینے سے جائز ہو جاتا ہے۔

سُنیوں کے مذہب میں جو نکاح کسی مجنون نے یا اُس شخص نے جو مجنون تو نہ ہو مگر مختل الحواس ہو کر لیا ہو وہ ناجائز ہے لکن اگر اُسکا ولی اُس نکاح کی تصدیق کر دے تو اُسکا عدم جواز رفع مشتبہ کہیں عرب اور یہود و نصاریٰ سکتے عرب کے اخلاق کا خراب ہو جانا اسی سے ثابت ہے کہ شائع اسلام نے اُس عورت کے ساتھ جو حق دفعہ نکاح کرنا قطعاً حرام کر دیا ہے جبکہ اُسکا تین مرتبہ طلاق دی چکا ہو۔ شیعوں کے مذہب میں ایسا نکاح حرام ہے۔ شرائع الاسلام صفحہ ۲۷۷۔ ۲۷۸ منہلہ امامیہ اشاعتیہ کے نزدیک مرد چار عورتوں کے علاوہ بہت سے فتنے کر سکتا ہے۔ اہل سنت کے نزدیک ستر حرام ہے اور اُنکا قول صحیح ہے کہ یہ ایک فتنہ ہے۔ ستر کا بجای ہی قول ۱۲ منہلہ فتاویٰ مالگیری صفحہ ۲۷۷۔ ۲۷۸ منہلہ فتاویٰ مالگیری صفحہ ۲۷۷۔ ۲۷۸

ہو جائیگا۔ مگر شیعوں کے مذہب میں ایسا نکاح شرعاً بالکل غیر موثر اور باطل ہے۔

شیعہ اور سنی دونوں کے نزدیک وہ نکاح باطل ہے جو نشہ کے عالم میں ہوا ہو الا انیکہ نشہ اترنے کے بعد اسکی تصدیق کی جائے یا بحال رکھا جائے۔

جو نکاح کسی شخص نے عالم جان کنی میں یا کسی مرض مہلک کے عالم میں کر لیا ہو وہ بھی ناجائز ہے لکن اگر بیماری ایسی ہو کہ مریض اُس سے شفا یا کر زفاف کرے تو اُس نکاح کا عدم جواز رفع ہو جائیگا جب نکاح کی رضا مندی حیر یا بغیر یہ لیکن ہو تو ایسا نکاح ناجائز ہے الا انیکہ حیر متوف ہونے کے بعد یا قید سے رہا ہونے کے بعد اسکی تصدیق کی جائے یا یکہ جس فریق نے ضمانت ظاہر کی ہے قریب رفع ہونے کے بعد وہ اسکی تصدیق کرے

اگر کوئی شخص جسے ایجاب یا قبول کیا ہو بعد از آن بیہوش یا بے حواس ہو جائے دگو تھوڑی

صلہ جامع الثقات - شرایع الاسلام صفحہ ۲۷۲ - کتاب من لا یخفہ المفیدہ ۱۲ منہ سے مفاتیح - مگر شرایع الاسلام میں ۸۵ مسئلہ میں مرد اور عورت میں فرق لکھا ہے۔ یعنی اگر مرد نشہ کے عالم میں نکاح کرے تو نکاح جائز ہو گا اگرچہ نشہ آنے کے بعد اسکی تصدیق کرے۔ لکن اگر عورت نشہ کے عالم میں نکاح کرے اور جب ہوش میں آجائے تو اسکی تصدیق کرے تو وہ نکاح جائز ہو گا۔ مفاتیح میں جو قول علامہ علی حکم لکھا ہے وہ اس سے ہے اور اسکی تائید میں چند مسائل جامع الثقات میں لکھے ہیں۔ ۱۲ منہ سے شرایع الاسلام صفحہ ۵۳ میں لکھا ہے کہ اگر عورت مریض نہ کر لیا ہو اسکا جواز زفاف پر متوف ہے۔ پس اگر وہ مریض اُس بیماری سے مر جائے اور زفاف نہ ہوا ہو تو نکاح باطل ہے اور وہ عورت مہر اور میراث کی مستحق نہیں ہے۔ جامع الثقات میں لکھا ہے کہ اگر کوئی مریض نکاح کرے اور زفاف کے بعد انتقال کرے یا اس بیماری سے صحت پا کر اور کسی مرض سے مر جائے تو وہ نکاح جائز ہے اور زوجہ مہر اور میراث کی مستحق ہوگی۔ لکن اگر کوئی صحیح و سالم عورت کسی شخص سے نکاح کرے اور بعد زفاف مر جائے تو اکثر علما کا قول یہ ہے کہ اسکا شوہر اسکی میراث کا مستحق ہو گا کو یہ مسئلہ اختلافی ہے۔ مگر جب کوئی عورت مالکنی کے عالم میں یا مرض مہلک کی حالت میں صحیح و سالم مرد سے نکاح کرے اور وہ مرد بیمار نہ ہو اور مر جائے تو وہ نکاح جائز سمجھا جائیگا اور وہ عورت اپنے شوہر متوفی سے مہر اور میراث پسنے کی مستحق ہوگی۔ اگرچہ مسائل میں صرف کتب شیعہ کا مالدیا گیا ہے مگر عرب میں کرا لیا ضرور ہے کہ ائمہ سنی اور شیعہ میں بہت کم اختلاف ہے ۱۲ منہ سے ابن اسحاق خادوے مالکیہ میں ایسے کلمے ہیں جسے بادی النظر میں معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی عورت جبراً اور بلا رضا و قرب غم

مردہ سہی ہو تو اسکا ایجاب اگر قبول کیا گیا ہو تو ناجائز ہوگا۔

شرع محمدی میں باپ کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنی نابالغ اولاد کا عقد جبر کر دے جیسا سابق میں بیان کیا گیا جو عقد باپ نے یا اسکی عدم موجودگی میں دادا نے جو اسکا قائم مقام ہے کر دیا ہو وہ باوی النظر میں اولاد کے قائمہ کے لیے سمجھا جاتا ہے۔ پس جس نابالغ کا نکاح اسکے باپ یا دادا نے کر دیا ہو وہ اکثر فرقوں کے نزدیک بعد بلوغ اس نکاح کو بحال رکھنے یا منسوخ کرنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے الا ایک اسکا نکاح کسی غیر کھوسے کر دیا گیا ہو یا مہر فریب کر کے محض نامناسب رکھا گیا ہو یا مستناکچین میں سے کوئی ایسے مرض میں مبتلا ہو جو لا علاج ہو بسبب اس قید کے جس سے باپ کا اختیار نکاح محدود و مقید کر دیا گیا ہے یہ تجویز کیا گیا ہے کہ جو نکاح باپ نے یا اس شخص نے جو باپ کا قائم مقام ہو کر دیا ہو اسکو جائز سمجھتے کہ نابالغ کے حق میں ضرر نہ ہو۔ پس اگر باپ نے اپنی دختر نابالغ کا نکاح خضی یا غلام یا مہر دھن یا اس شخص کے ساتھ کر دیا ہو جو دارالنفیل یا ایسے مضر میں مبتلا ہو کہ مباشرت کرنے کے قابل نہ ہو تو ایسا نکاح ناجائز ہے اور نابالغ کے اس ولی کی تحریک سے جو باپ کے بعد استحقاق ولایت یعنی اسکی ذمہ کی تحریک سے فسخ ہو جائیگا۔ اگر نابالغ کا باپ اسکا نکاح اپنے شخص سے کر دے جو اس سے بہت پست مرتبہ یا کم ظرف ہو تو ایسا نکاح بھی نابالغ کے ولی کی استدعا سے فسخ ہو سکتا ہے۔

۱۱۱

ایسے مرد سے نکاح کر لے جو اسکا کھو بیٹی بیچتم ہوا اور مرنا مناسب قبول کر لے تو جبر و فرقہ ہونے کے بعد اس عورت کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ہے۔ مگر تمام علماء کے اقوال کو ملحوظ رہنے اور اس مسئلہ کے شرعاً کو بغور ملاحظہ کرنے سے یہ مسئلہ بالکل نظر میں نہایت عجیب انگیزہ اور ان احکام شرع کے خلاف معلوم ہوتا ہے جو سوائے عقل سلیم ہیں (کچھ شک اس میں نہیں باقی رہتا کہ جو اولاد میں لگے گئے ہیں وہ صحیح ہیں شیعہ کے احکام اس باب میں ایسے صاف اور واضح ہیں کہ ان میں کچھ شک نہ ہو سکتا ہے۔ مسئلہ شرعی نکاح منقولہ ۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵-۱۶۴۶-۱۶۴۷-۱۶۴۸-۱۶۴۹-۱۶۵۰-۱۶۵۱-۱۶۵۲-۱۶۵۳-۱۶۵۴-

الکفایات یعنی ناکح و منکوحہ کا

بہم بشمول باہم درجہ ہونا۔

شائع اسلام نے بے میل اور بے نیکی شادیوں کو بہت ناپسند فرمایا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ عورت کو نکاح غیر کفو سے نہ کرنا چاہیے۔ لہذا حنفیہ کے نزدیک متناکحین کا ہم کفو ہونا ایک شرط ضروری نکاح کی ہے اور جو نکاح غیر کفو سے ہو گیا ہو وہ قاضی کے حکم سے منسوخ ہو سکتا ہے۔ حنفیہ کے اقوال مرد و عورت کے ہم کفو ہونے کے باب میں عرب کی تنسیلات پر مبنی ہیں مثلاً یہ فتوے دیے گئے ہیں کہ شوہر زوجہ کا ہم درجہ نسب اور عزت میں ہو اور غلام نہ ہو اور مسلمان اور اتنی قدرت رکھتا ہو کہ زوجہ کا منہ ادا کر سکے اور اسکو نان و نفقہ دے سکے اور نیک اور باخدا ہو اور پیشہ یا تجارت کے لحاظ سے زوجہ کا ہم آہنگ ہو مگر عورت کے باب میں ان شرائط کی تکمیل ضرور نہیں ہے یعنی عورت کا مرد کے ہم کفو ہونا کچھ ضرور نہیں ہے اس واسطے کہ شوہر زوجہ کو اپنا ہم مرتبہ کر سکتا ہے گو وہ کیسا ہی عالی درجہ ہو۔

مالکیہ اور شیعہ نے شرائط کفایات کے باب میں حنفیہ سے اختلاف عظیم کیا ہے۔ ان فرقوں کے نزدیک تزویج کا جواز صرف دو شرطوں پر موقوف ہے ایک یہ کہ شوہر مسلمان دوسرے یہ کہ زوجہ کے کفیل کا عقد ور رکھتا ہو۔ پس ان کے نزدیک جو مسلمان زوجہ کو نان

ملا دیتا ہے وہ اس کا کفو ہے۔ لہذا اگر شوہر عورت کا نکاح سوا ایک اولیاء شری کے کوئی نہ کرے اور اسکا نکاح نہ کیا جائے مگر اسے ہم مرتبہ مرد سے۔ ہا یہ میں اسکی علت یہ لکھی ہے کہ ہمبستری اور صحبت اور دوستی نہیں ہو سکتی مگر ان اشخاص میں جو باہم مساوی درجہ کے ہوں اس واسطے کہ عالی نادان عورت کہ ذات مرد کی صحبت اور ہمبستری سے نفرت کر لے۔ پس شوہر کے کفو ہونے کا لحاظ رکھنا ضرور ہے یعنی شوہر کو چاہیے کہ زوجہ کا کفو ہو۔

ہا یہ ۱۱۰-۱۲۰ منہ مسئلہ مرد فاسق زن صالحہ کا کفو نہیں ہے۔ پس اگر کوئی شخص اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح کسی شخص کو نیک اور باخدا سمجھ کر اسے ساتھ کر دے مگر بعد ازاں معلوم ہو کہ شخص شرابخوار ہے اور وہ اسکی بعد بلوغ اس نکاح سے ناخوشی ظاہر کرے تو اس صورت میں اگر اسکا باپ اس شخص کے شراب نوشی سے ناواقف تھا تو وہ نکاح منسوخ کر سکتا ہے۔ فتاویٰ عالمگیری صفر ۳۱۱-۱۲ منہ مسئلہ قتادہ کا فیضان

صفر ۳۹۹-۱۲ منہ مسئلہ قتادہ کا فیضان صفر ۳۹۹-۱۲ منہ مسئلہ قتادہ کا فیضان صفر ۳۹۹-۱۲ منہ مسئلہ قتادہ کا فیضان

نفقہ دینے پر قادر ہو وہ ہر مسئلہ سے نکاح کر سکتا ہے بلالما غائب یا درجہ کے۔ کیونکہ نکاح یہ سوال بجا ہے کہ کیا سب مسلمان برابر نہیں ہیں۔

اگر کسی عورت کا نکاح اُسکا ولی ایسے شخص سے کر دے جو شرافت خاندان کے اعتبار سے اُسکا کفو نہ ہو تو وہ عورت اُس نکاح کو منسوخ کرنے کی مستحق ہے لکن اگر خود اُس عورت نے ایسا نکاح کر لیا ہو تو اُسکو اُسکی پابندی واجب ہے۔

مفتدین علماء فریقین نے زوجہ کے نان و نفقہ کے مسئلہ میں بہت بحث کی ہے اکثر علماء کا قول ہے کہ اگر شوہر زوجہ کو ایک مہینہ کا نان و نفقہ علاوہ مہر کے دینے پر قادر تو ایسا مقدور شرعاً کافی ہے۔

یہ عرض کرنا ضرور نہیں ہے کہ ایسے مقدمات ہندوستان میں کم ہوتے ہیں جن میں شوہر و زوجہ کے ہم کفو ہونے پر بحث ہو جو حنفیہ کے نزدیک ایک شرط نکاح ہے۔

سابقین بیان کیا گیا کہ شیعہ اور حنفیہ نے بہت بڑی آزادی ان عورتوں کو بخشی ہے جو خود اپنا نکاح کر سکتی ہوں۔ مگر حنفیہ کے نزدیک یہ آزادی اُس اختیار سے مقتد ہو گئی ہے جو ولی کو دیا گیا ہے کہ اگر غیر کفو سے نکاح ہو ا ہو تو اُسکو منسوخ کر سکتا ہے یا اُسپر اصرار کر سکتا

سلہ حنفیہ کے نزدیک مرد و عورت قبیلہ قریش سے نہوں قریشیہ کا کفو نہیں ہے۔ اور مرد غیر عرب زن عرب کا کفو نہیں ہے۔ اور غلام زن حرہ کا کفو نہیں ہے۔ اس قسم کے سب نکاح عتلا بے موقع اور بے نیل ہیں۔ اس مسئلہ میں جو حنفیہ اور شیعہ میں اختلاف عظیم ہے وہ شرعی الاسلام سے ظاہر ہے جہیں لکھا ہے کہ آزاد عورت کو غلام اور زن عرب کو مرد مجسم سے اور زن اشجیم کو مرد غیر اشجیم سے نکاح کرنا اور ایک بالعکس جائز ہے۔ شرعی الاسلام غیر ۲۷۸- اور متعلق بھی ملاحظہ ہو ۱۲، مسئلہ اخیر کتابوں میں یہی لکھا ہے کہ عورت کو مرد فاسق کے ساتھ نکاح کرنا مکروہ اور مرد شرابخوار سے نکاح مکروہ بکراہت شدیدہ ہے ۱۲ مسئلہ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۱۱- ۱۲ مسئلہ جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ ۱۲ اسلام اور قربت کے سوا اے اور اعتبار سے شہر و زوجہ کے ہم کفو ہونے کا کوئی عربیہ نہیں ہے اور کسی ملک میں نہیں کیا جاتا ۱۲ مسئلہ فتاویٰ قاضیان صفحہ ۴۰۱ و ۴۰۶ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۱۲ ۱۲ مسئلہ شہر و زوجہ کے ہم کفو ہونے کی دولت رکھتا ہو وہ سب سے زیادہ عالی خاندان عورت کا کفو شرعاً ہے۔ ۱۲ مسئلہ

شیعوں کے نزدیک یہ اختیار منسوخ نکاح کا عدم ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک شروط نکاح صرف مرد کے مسلمان ہونے اور زوجہ کے تکفل کا مقتدر رکھنے پر محدود و منحصر ہیں۔ اگر کوئی شیعہ عورت جو نابالغ ہو کسی غیر مسلم سے نکاح کر لے تو غالباً اس عورت کے اقرباء کو ممانعت کرنے کا حق ویسا ہی حاصل ہے جیسا اہل سنت کے نزدیک حاصل ہے۔ مگر اہل سنت کے نزدیک یہ ممانعت کرنے کا حق زیادہ تر اہم ہے۔ جو قاعدہ ولیموں کی ہدایت کے لیے مقرر کر دیا گیا ہے بیکروہ نابالغوں کا نکاح کرین انہیں اصول و فروع میں باسانی امتیاز ہو سکتا ہے۔ اولیٰ کو حکم ہے کہ طرفین کی عمروں کا لحاظ کرین یعنی بہت کم سن لڑکی کا نکاح مرد مسنم کے ساتھ نہ کر دین اور نہ اس کے بالعکس کرین اور نہ عالی خاندان لڑکی کا عقد اس شخص سے کرین جو اس سے پست مرتبہ یا کم درجہ ہو بشرطیکہ اس مرد میں کوئی اور صفت ایسی نہ ہو جس سے اس کا نکاح اس عورت کے ساتھ جائز ہو گیا ہو۔ اور نابالغ لڑکیوں کا نکاح بالکل غیر کافی مہر پر نہ کرین۔ جب ثلثہ ورشیدہ نے کسی مرد غیر کفو سے عقد کر لیا ہو تو عدم نکاحات کے مسئلہ میں بڑی دقت پڑتی ہے۔ قتاداسے عالمگیری اور قتاداسے قاضی خان اور بعض کتب مستدرک میں جو مختلف فتوے لکھے ہیں انکو بنظر غور دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جزیرہ نما عرب کے ماوراء دیگر بلاد اسلام میں بھی مرد اور عورت میں باعتبار درجہ عقل و شعور یا علم و فضل یا شرافت خاندان یا مقدرت اگر اختلاف ہو تو وہ ایک سبب معقول اسکا ہو گا کہ ولی اس عورت کے نکاح پر اعتراض کرے جو خود بشرط اپنا نکاح کر سکتی ہو۔ مثلاً کوئی عورت اپنے خاندان کے ایک نوکر کے ساتھ پوشیدہ نکاح کر لے تو ولی کی استدعا سے قاضی اس نکاح کو منسوخ کر دیا اور اختلاف مذہب کی وجہ سے بھی نکاح پر اعتراض ہو سکتا ہے مگر جب عورت کسی غیر مرد سے نکاح کر لے تو وہ نکاح مع اپنے تمام نتائج کے بحال غدا باقی رہے گا تا وقتیکہ اسکو قاضی منسوخ کرے

لف قتاداسے قاضی خان صفحہ ۴۹۹ و ۴۹۸۔ هذا التفريق لا يتم الا بقتضاء القاضى قبل القضاء بالنكاح قائم

جميع احكامه من الطلاق والتوارث ۱۲۔ من

خیار البلوغ یعنی وہ اختیار جو بلوغ سے حاصل ہوتا ہے

جواز اُس نکاح کا جو باپ اور دادا کے سوا نابالغ کے اور کسی ولی شرعی نے کر دیا ہو نہایت
نہین ہوتا تا وقتیکہ طرفین بعد بلوغ اسکی تصدیق نہ کر دیں اور مرد کو تصدیق ضروری کرنی
پڑے گی مگر عورت کو اختیار ہے کہ تصدیق ضروری کرے یا نہ کرے۔ بعد بلوغ طرفین کو اختیار ہے
کہ جو نکاح انکی نابالغی کے زمانہ میں ہوا تھا اسکو قائم رکھیں یا منسوخ کر دیں۔

شیون کے مذہب میں یہ ہے کہ طرفین جب حق خیار البلوغ کو عمل میں لا کر نکاح کو
فسخ کرنا چاہیں تو قاضی کا حکم لے لینا ضرور ہے اور جب تک قاضی کا حکم دیا جائے
اُس وقت تک نکاح بحال خود باقی رہیگا۔ پس اگر قاضی کا حکم حاصل کرنے کے پیشتر
شوہر باز و مہر دیا جائے تو جو زندہ رہ گیا ہے وہ متوفی کی میراث پائیگا۔

اس مسئلہ میں سنی اور شیعہ میں اختلاف عظیم ہے۔ شیون کا قول یہ ہے کہ جو نکاح
نابالغ کی طرف سے باپ یا دادا کے سوا کسی شخص غیر مجاز نے کر دیا ہو یعنی عقد فضولی
اُس وقت تک بالکل معطل رہتا ہے جب تک طرفین بعد بلوغ اس سے اپنی رضامندی ظاہر کریں
یعنی ایسے عقد پر کوئی نتیجہ شرعی نہیں مرتب ہوتا تا وقتیکہ اسکی تصدیق نہ کر دی جائے
اور اگر شوہر باز و مہر دیا جائے تو نکاح فسخ ہو جائیگا
اور جو انہیں سے زندہ رہ گیا ہے وہ متوفی کی میراث نہ پائیگا۔

یہ بھی اس مقام پر عرض کیا جاتا ہے کہ شیون کے مذہب میں سوا باپ اور دادا کے جو کوئی
شخص نابالغ کا نکاح کر دے وہ فضولی سمجھا جائیگا۔ اور جو نکاح کسی فضولی نے کر دیا ہو وہ باپ
یا دادا کی رضامندی سے جائز ہو سکتا ہے اگر وہ حاضر ہوں اور ان نکاح شرعاً سہ سکتے
ہوں یا یہ کہ نابالغ بعد بلوغ خود اسکی تصدیق کر دے۔

سہ صحاح و اس عالمگیری صفحہ ۴۰۲۔ ۴۰۳ میں لکھا ہے کہ ۲۲ بارہ کی رضا کے ضمن میں اسکا خیار البلوغ
نازل ہو جاتا ہے مگر خیار البلوغ نہیں اہل ہوتا تا وقتیکہ وہ قول یا فعل سے رضامندی ظاہر کرے۔ ترجمہ انگریزی پرانی فقہ
۱۰۵-۱۱۲ سے فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۰۲-۴۰۳ سے مضاف۔ جامع الفتاویٰ ۲۱۷ سے جامع الفتاویٰ ۱۲-۱۳۔

اسباب تنسیخ نکاح

جب متناکحین میں سے کوئی ایسے مرض میں مبتلا ہو جو مانع زفاف ہو مگر دوسرے فریق کو یہ بات نہ معلوم ہو تو یہ فریق تنسیخ نکاح کا دعویٰ کرنے کا حق رکھتا ہے۔

سُنی اور شیعہ میں اختیار تنسیخ نکاح بوجہ مذکورہ بالا میں بڑا اختلاف ہے اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ تنسیخ نکاح کے لیے کیا کارروائی کرنی چاہیے۔ تنسیخ نکاح کی کارروائی کا ذکر تو باب آئندہ میں کیا جائیگا۔ اس مقام پر صرف اسباب تنسیخ نکاح جو سنی اور شیعہ کے متفق علیہ ہیں بیان کیے جاتے ہیں۔

فریقین کا اتفاق ہے کہ اگر نکاح کے وقت منکوحہ نہ جانتی ہو کہ ملک عین محض ہے اور علاج پذیر نہیں ہے تو اس کے لا علاج نامردی کو دلیل گردان کر زوجہ طلاق طلب کیتی ہے۔ یہ اصول ہاں اشخاص پر جو ضعف بدنی کی وجہ سے نامرد ہو گئے ہوں اور ان اشخاص پر جو عضو تناسل کو خود قطع کر ڈالنے یا اس کے قطع ہو جانے کی وجہ سے نامرد ہو گئے ہوں برابر صادق آتا ہے۔ لیکن پہلی صورت میں اگر نامردی صرف عارضی اور علاج پذیر ہو تو وہ سبب کافی تنسیخ نکاح نہیں ہے۔

اہل سنت کے نزدیک اگر شوہر زوجہ سے وطی کرنے پر قادر نہ ہو اور عورت پر قادر ہو تو بھی زوجہ طلاق کی مستحق ہے۔ مگر شیعوں کے نزدیک اگر شوہر صرف زوجہ ہی کے زفاف پر قادر نہ ہو اور عورت پر قادر ہو تو زوجہ طلاق نہیں مانگ سکتی۔

فریقین کے نزدیک زوجہ اس صورت میں طلاق کی مستحق نہیں ہے جب شوہر بعد زفاف نامرد ہو گیا ہو اور اس صورت میں بھی طلاق نہیں ہے جب اس کو نامرد جان کر اس کے ساتھ قطع کر لیا

۱۔ یہودیہ نصاریٰ دونوں کی شرع میں ہی ہے اور قانون انگلستان کے بموجب بھی یہی ہے کہ اگر نکاح کے وقت منکوحہ نامرد ہو تو زوجہ طلاق مانگنے کی مستحق ہے ۱۲ منہ سے قراء اس عالمگیری صفحہ ۷۰۷-۷۰۸ منہ سے شرایع الاسلام صفحہ ۲۷۸-۲۷۹ منہ سے قراء عالمگیری صفحہ ۷۰۹ منہ سے غلبہ فتاویٰ قاضی خاں صفحہ ۲۰۰ شرایع الاسلام صفحہ ۷۰۹ جامع شریعت

شرع محمدی میں حق تنسیخ نکاح طرفین کو بعلت کسی عیب جسمانی کے جو مانع جماع ہو اور بعلت برص، جنون و دارالضعیل دیا گیا ہے۔ مگر یہ ایمین ایک مقام پر لکھا ہے کہ اگر شوہر مجنون یا سبر و مس یا مجذوم ہو تو زوجہ کو اختیار طلاق مانگنے کا نہیں حاصل ہے گو موافقین فتاواے مالکیہ اور دیگر متاخرین نے اس قول کو نہیں اختیار کیا ہے بلکہ فتاواے مالکیہ میں صحت لکھا ہے کہ اگر شوہر کا جنون لا علاج ہو تو زوجہ تنسیخ نکاح کا دعویٰ کر سکتی ہے اور اس صورت میں بھی وہی کارروائی کی جائیگی اور اس صورت میں کی جاتی ہے جبکہ شوہر عتق حج منس ہو اور لا علاج ہو۔ علیٰ ہذا القیاس اگر زوجہ ہمیشہ مجنونہ رہے تو شوہر تنسیخ نکاح کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ ایسی سب صورتوں میں حکم شرعی یہ ہے کہ شوہر تنسیخ نکاح کا دعویٰ اس وقت کر سکتا ہے جبکہ زوجہ قبل نکاح کسی ایسے مرض میں مبتلا ہو چکی ہو۔ اگر وہ بیمار ہو جائے تو بعد نکاح لاحق ہوئی ہو تو شوہر تنسیخ نکاح کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

شیعوں کے مذہب میں بیون کے مذہب سے زیادہ زوجہ کو تنسیخ نکاح کا دعویٰ کرنے کا اختیار حاصل ہے۔ شیعوں کے نزدیک زوجہ شوہر کے جنون کو عذر گردان کر تنسیخ نکاح کا دعویٰ کر سکتی ہے خواہ وہ جنون دائمی ہو خواہ اتفاقی اور خواہ قبل نکاح خواہ بعد نکاح ہو گیا ہو۔ لیکن اگر زوجہ مجنونہ ہو تو شوہر تنسیخ نکاح کا دعویٰ بھی کر سکتا ہے کہ جب زوجہ کا جنون دائمی ہو اور قبل نکاح عارض ہو چکا ہو۔ زوجہ کے اتفاقی جنون سے گواہ کے ذریعے متواتر آتے ہوں شوہر کو تنسیخ نکاح کا حق نہیں حاصل ہوتا

اُن سب صورتوں میں جبکہ ذکر کیا گیا طرفین کو صرف اختیار تنسیخ نکاح حاصل ہے۔ یعنی جب زوجہ یا شوہر کو معلوم ہو جائے کہ انہیں سے ایک اس قسم کے مرض میں مبتلا ہے تو ان کو اختیار ہے کہ نکاح کو قائم رکھیں یا منسوخ کر دیں۔ اگر منسوخ کرنا منظور ہو تو حق تنسیخ نکاح

فتاواے مالکیہ صفحہ ۱۳۷ منہ فتاواے مالکیہ صفحہ ۷۵-۷۶ منہ فتاواے مالکیہ صفحہ ۷۵-۷۶

صفحہ جامع اشاعت ۱۲ منہ

حق الامکان بہت جلد عمل میں لایا جائے۔ اس واسطے کہ اگر اس حق کو عمل میں لانے میں تاخیر یا ہوگی تو یہی گمان ہوگا کہ طرفین نے اس حالت کو قبول کر لیا ہے یا حق میں شیخ سے دست بردار ہو گئے ہیں۔

اگر متنازعین میں سے ایک کو دوسرے نے تہلیس یا غلط بیانی کر کے نکاح پر آمادہ کر لیا ہو تو شوہر یا زوجہ کو فسخ نکاح کا اختیار ہے اور شیعوں کے نزدیک جب شوہر یا زوجہ اُس تہلیس سے واقف ہو جائے تو خود اُس نکاح کو بالاکلف منسوخ کر سکتی ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص اپنے تئیں حلالی بیان کرے اور بعد اُس کے حرامی ثابت ہو یا اگر شوہر اپنے نسب کو غلط بیان کرے اور اپنے تئیں زوجہ کا کھوتائے حالانکہ اُس سے بہت پست مرتبہ ہو تو زوجہ کو حق فسخ نکاح حاصل ہے

اہل سنت کے نزدیک اگر عورت فریب دینے کے لیے اپنے تئیں اُس سے زیادہ عالی مرتبہ اور عالی نسب بیان کرے جتنی وہ واقع میں ہو اور اس طرح سے شوہر کو نکاح پر راغب کرے تو جب شوہر اس فریب سے آگاہ ہو جائے تب اُسکو تنسیخ نکاح کا اختیار نہ ہوگا۔ مگر شیعوں کے نزدیک شوہر اور زوجہ دونوں کو ایسی صورت میں اختیار تنسیخ نکاح بدرجہ مساوی حاصل ہے۔

جب کوئی شخص کسی عورت سے اس شرط سے نکاح کرے کہ وہ آزاد ہے اور وہ عورت کسی کی لونڈی ہے یا کوئی عورت کسی مرد سے باین شرط عقد کرے کہ وہ آزاد ہے اور وہ غلام ثابت ہو تو دونوں کو بیہی ایک صورت میں زوجہ کو اور دوسری صورت میں شوہر کو بیہ نکاح محال ہے سینوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر عورت نے خود نکاح کر لیا ہو تو اسکو اختیار بیہ نکاح نہیں

۱- فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۱۱ - شرایع الاسلام صفحہ ۲۸۹ - ۱۲ صفحہ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۱۱ - ۱۲
۲- شرایع الاسلام صفحہ ۲۹۰ - ۱۲ صفحہ شرایع الاسلام صفحہ ۲۹۰ - جامع الفتاویٰ -
مفتاح - ۱۰ منبر -

حاصل ہے گو اسکے ولی کو یہ حق حاصل ہے کہ عدم کفایت کا اعتراض اُسکے نکاح پر کرے۔
شیعوں کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی عورت سے اس شرط سے نکاح کرے کہ وہ باکرہ ہے
مگر اُسکو باکرہ بنائے تو اختیار تنسیخ نکاح نہیں رکھتا ہے۔ مگر علماء اہل سنت نے اس
مسئلہ میں اختلاف کیا ہے اور بعض فقہانے شیعوں سے اتفاق کیا ہے اور بعض نے لکھا ہے
کہ اگر شوہر سے تدلیس یا قریب کیا گیا ہے تو وہ اختیار تنسیخ نکاح رکھتا ہے۔

شیعوں کے نزدیک اگر باپ اپنی حلال زادی (ولی) کی کا عقد کسی شخص کے ساتھ کرنے کا اقرار
کرے مگر اُسکے بدلے اپنی حرام زادی (ولی) کی کا عقد اُسکے ساتھ کر دے تو شوہر اختیار تنسیخ
رکھتا ہے۔ یا جب ولی کا باپ اُسکے شوہر کو دھوکہ دیکر دوسری ولی کی کا نکاح اُسکے ساتھ کر دے تو شوہر
تنسیخ نکاح کا اور جو تہائف اُسے زوجه کو دیے ہوں انکو واپس کر لینے کا مستحق ہے۔

ان سب صورتوں میں جب تنسیخ نکاح بموجب اُس اختیار کے عمل میں آئے جو شوہر و زوجہ
دونوں کو دیا گیا ہے تو ان دونوں کی جدائی وہی اثر پیدا کرگی جو طلاق سے پیدا ہوتا ہے
پس جس صورت میں زفاف ضرر کی یا منی نہوا ہوا اُس صورت میں زوجہ مہر کی مستحق نہوگی۔

مرتد ہو جانے کا اثر نکاح پر

شرع محمدی میں یہ حکم ہے کہ اگر شوہر مسلم یا زوجہ مسلمہ مرتد ہو جائے یعنی اسلام کو ترک کر کے
دوسرا مذہب اختیار کر لے تو ازدواجی فیصلہ نکاح کا ہوگا۔ مگر جو ایکٹ ان لوگوں کی شادی
باب میں جاری ہو اسے جو کرستان ہو جاتے ہیں اُسکے بموجب شرع شریف کے اس
حکم میں کچھ تغیر ہو گیا ہے۔ اس ایکٹ کا منشا یہ ہے کہ اگر کوئی شوہر مرتد ہو جائے تو بھی وہ
یہ استدعا کر سکتا ہے کہ اُسکی زوجہ تعلقات زوجیت اُسکے ساتھ قائم رکھے اور اگر زوجہ نکاح
کرے تو شوہر اُس سے طلاق لینے کی نالش کر سکتا ہے۔

اگر مرتد کی زوجہ اُسکے استدعا کے بعد بھی اُسکے ساتھ رہنے پر راضی ہو تو حکم شرع کچھ
سلطنت انتہا میں بہت سی تدلیس کی گئی اس مسئلہ میں خوب بحث کی ہے۔ ۱۱ منہ۔

کام نہ آئیگا اور اس ایکٹ کے بموجب اسکا نکاح جائز رہیگا گو اسکا قانونی اثر شرع محمدی کے موافق نہ ہوگا بلکہ اور اصول کے موافق ہوگا۔ لیکن اگر زوجہ شوہر کے مرتد ہو جانے کے بعد اُس کے ساتھ رہنے سے انکار کرے تو اسکا نکاح شرع محمدی اور اس ایکٹ کے رو سے بھی منسوخ ہو جائیگا۔ دین اسلام قبول کر۔ لینے سے فسخ نکاح شرعاً نہیں لازم آتا۔ یعنی اگر کوئی یہودی یا نصرانی مسلمان ہو جائے اور اُسکی زوجہ اپنے آبائی مذہب پر قائم رہے تو اُن دونوں کا نکاح شرعاً جائز اور واجب العمل باقی رہیگا۔ لیکن اگر کوئی مشرک یا بت پرست زوجہ مشرک رکھتا ہو اور مسلمان ہو جائے تو اُن دونوں کا نکاح فسخ ہو جائیگا الا اینکه وہ عورت بھی مسلمان ہو جائے۔ علیٰ ہذا القیاس جب کوئی یہودیہ یا نصرانیہ جسکی شادی اُسکے ہم مذہب سے ہوئی ہو دین اسلام اختیار کر لے تو اسکا نکاح فسخ ہو جائیگا الا اینکه اُسکا شوہر بھی اُسکی تقلید کرے۔

حاشیہ - ۱ -

اگر کوئی شخص کسی عورت سے مرکب زنا و محصنہ یا غیر محصنہ کا ہو تو حنفیہ اور شیعہ دونوں کے نزدیک اُس عورت کی مال و بیٹی اُس شخص پر حرام ہو جائیگی۔ مگر شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ایسا نہ ہوگا۔

حنفیہ کے نزدیک آدمی چار لونڈیوں سے نکاح کر سکتا ہے۔ مگر شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک صرف ایک لونڈی سے عقد کر سکتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک غلام صرف دو نکاح کر سکتا ہے۔ مگر شافعیہ اور مالکیہ اور شیعہ کے نزدیک غلام چار نکاح کر سکتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک آزاد عورت سے نکاح کرنے کے بعد لونڈی سے عقد کرنا جائز نہیں ہے۔ شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ایسا نکاح جائز ہے بشرطیکہ زوجہ اذن دیدہ

حاشیہ نمبر ۲

بقدرہ بد النساء بی بنام کفایت امہ (لارپورٹ بنگالہ جلد ۷ - صفحہ ۴۴۲) پر تجویز ہوئی ہے:

اسب شوہر نے نکاح کے وقت زوجہ سے یہ اقرار پوشیدہ کر لیا ہو کہ اگر تمہارے حین جات اور بغیر تمہارے اذن کے دوسرا نکاح کرو گا تو تم طلاق لے لینا تو اس صورت میں یہ ثابت ہو جانے پر کہ شوہر نے بغیر اُس کے اذن کے دوسرا نکاح کر لیا ہے زوجہ طلاق کی مستحق ہے کیونکہ ایسا اقرار شرعاً جائز ہے۔

نِزَانِ بَاب -

شوہر و زوجہ کے حقوق و فرائض - قدیم رسوم
نان و نفقہ - شوہر کی غیبت - زن و شوہر کا مسکن

جو حقوق و فرائض زوج سے پیدا ہوتے ہیں وہ شرع محمدی میں بعبارت صریح و دیگر اور تاکیدی اکیہ مقرر کر دیئے گئے ہیں قبل شروع اسلام مشرکین عرب میں عورتیں کو کج حیثیت قانونی نہ رکھتی تھیں۔ بلکہ زمانہ جاہلیت میں کفار عرب کے رسوم اور یود کی شرع کے موافق عورتوں پر بڑی سختی کی جاتی تھی۔

قرآن مجید نے عورتوں کی حالت میں انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔ اور شرعی قانون بنا کر کی تاریخ میں مرد اور عورت میں مساوات کا اصول اول مرتبہ تسلیم کر لیا گیا اور عمل میں لا گیا چنانچہ قرآن مجید میں لکھا ہے کہ وَقَدْ مَثَلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ (سورہ بقرہ آیت ۲۲۸) یعنی عورتوں کو اپنے شوہروں سے ویسا ہی حسن سلوک کرنا چاہیے جیسا ان کے شوہروں کو ان کے ساتھ کرنا چاہیے۔

اس آیه وافی ہادیہ کی تائید خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ بلیغ میں فرمائی ہے جو بخاری و مسند میں ہے کہ بعد آپ نے جبل العرفات پر فرمایا تھا۔ اُمّیں آپ فرماتے ہیں کہ اے انساں تمہارے حقوق تمہاری بیویوں پر ہیں اور تمہاری بیویوں کے حقوق تمہارے ہیں پس ان کا کام غمی کے موافق شرع محمدی میں شوہر اور زوجہ میں مساوات تمام تعلقات و انتظامات خانگی کا اصل اصول قرار دیا گیا ہے۔ اور طرفین کو تاکیدی کی گئی ہے کہ تعلق زوجیت میں رکب دوسرے سے

وجوب میں کچھ فرق نہیں پڑتا۔

نفقہ اور شہرہ کے نزدیک شوہر اُس زوجہ بالغہ کی ذات کی حراست کا مستحق نہیں ہے جسکو اُسے نفقہ دینا فرض نہیں ہے۔

اگر زوجہ بالغہ اور شوہر بالغ ہو اور زفاف شوہر کے عدم طبع کی وجہ سے ہو سکے تو بھی زوجہ نفقہ کی مستحق اس بات سے شوہر کے نفقہ دینے کے وجوب میں کچھ فرق نہیں پڑتا کہ وہ ندرست ہے یا مجراہ اسیر جنگ ہے یا کسی جرم کی سزا حق یا ناحق پا رہا ہے اور مکان سے کہیں کام کو یا تفریح کے لیے چلا گیا ہے یا حج یا زیارت کو گیا ہے۔ فی الواقع صبتک نکاح باقی رہے اور صبتک زوجہ شوہر کے اختیار میں رہے اس وقت تک زوجہ اُس سے نفقہ پانے کی مستحق رہے گی اور اگر زوجہ کسی مرض میں مبتلا ہو تو بھی اُس کا نفقہ کا حق نہیں زائل ہوتا۔

جب شوہر اپنے مکان سے چلا جائے اور زوجہ کے نفقہ کا کچھ انتظام نہ کر جائے تو قاضی شرعاً مجاز ہے کہ یہ حکم صادر کرے کہ زوجہ کا نفقہ کسی سرمایہ یا جائیداد سے دیا جائے جو اُس کا شوہر چھوڑ گیا ہو یا کسی تجارت یا کام میں لگا گیا ہو۔

شوہر کی غیبت میں زوجہ قرض لیکر اپنا نفقہ مہیا کر سکتی ہے اور اگر ایسا قرضہ جائز ہو اور زوجہ نے اپنے گزارہ کے لیے نیک نیتی سے لیا ہو تو قرضہ ادا اُس کے شوہر کی جائداد وہ قرضہ لے سکتے ہیں۔

اسی طرح سے اگر شوہر کسی وقت خاص میں زوجہ کو نفقہ نہ دے سکے تو ہر ایسے لکھا ہے کہ وہ یہ سب طلاق کا نوکا مگر قاضی یا حاکم وقت زوجہ کو حکم دے سکتا ہے کہ اگر شوہر کے نام سے قرض لیکر انہی حوائج ضروریہ کو رفع کر لے اور شوہر اُس قرضہ کا ذمہ دار نہ ہو سکے

۱۔ نفقہ مقدمہ تہذیبی و اسلامی اور شریعتی کے تحت ۱۲۵۵ء تا ۱۲۵۶ء ہدایہ تہذیبی و شریعتی ۳۹۵۔۳۹۶۔۳۹۷۔۳۹۸۔۳۹۹۔۴۰۰۔۴۰۱۔۴۰۲۔۴۰۳۔۴۰۴۔۴۰۵۔۴۰۶۔۴۰۷۔۴۰۸۔۴۰۹۔۴۱۰۔۴۱۱۔۴۱۲۔۴۱۳۔۴۱۴۔۴۱۵۔۴۱۶۔۴۱۷۔۴۱۸۔۴۱۹۔۴۲۰۔۴۲۱۔۴۲۲۔۴۲۳۔۴۲۴۔۴۲۵۔۴۲۶۔۴۲۷۔۴۲۸۔۴۲۹۔۴۳۰۔۴۳۱۔۴۳۲۔۴۳۳۔۴۳۴۔۴۳۵۔۴۳۶۔۴۳۷۔۴۳۸۔۴۳۹۔۴۴۰۔۴۴۱۔۴۴۲۔۴۴۳۔۴۴۴۔۴۴۵۔۴۴۶۔۴۴۷۔۴۴۸۔۴۴۹۔۴۵۰۔۴۵۱۔۴۵۲۔۴۵۳۔۴۵۴۔۴۵۵۔۴۵۶۔۴۵۷۔۴۵۸۔۴۵۹۔۴۶۰۔۴۶۱۔۴۶۲۔۴۶۳۔۴۶۴۔۴۶۵۔۴۶۶۔۴۶۷۔۴۶۸۔۴۶۹۔۴۷۰۔۴۷۱۔۴۷۲۔۴۷۳۔۴۷۴۔۴۷۵۔۴۷۶۔۴۷۷۔۴۷۸۔۴۷۹۔۴۸۰۔۴۸۱۔۴۸۲۔۴۸۳۔۴۸۴۔۴۸۵۔۴۸۶۔۴۸۷۔۴۸۸۔۴۸۹۔۴۹۰۔۴۹۱۔۴۹۲۔۴۹۳۔۴۹۴۔۴۹۵۔۴۹۶۔۴۹۷۔۴۹۸۔۴۹۹۔۵۰۰۔۵۰۱۔۵۰۲۔۵۰۳۔۵۰۴۔۵۰۵۔۵۰۶۔۵۰۷۔۵۰۸۔۵۰۹۔۵۱۰۔۵۱۱۔۵۱۲۔۵۱۳۔۵۱۴۔۵۱۵۔۵۱۶۔۵۱۷۔۵۱۸۔۵۱۹۔۵۲۰۔۵۲۱۔۵۲۲۔۵۲۳۔۵۲۴۔۵۲۵۔۵۲۶۔۵۲۷۔۵۲۸۔۵۲۹۔۵۳۰۔۵۳۱۔۵۳۲۔۵۳۳۔۵۳۴۔۵۳۵۔۵۳۶۔۵۳۷۔۵۳۸۔۵۳۹۔۵۴۰۔۵۴۱۔۵۴۲۔۵۴۳۔۵۴۴۔۵۴۵۔۵۴۶۔۵۴۷۔۵۴۸۔۵۴۹۔۵۵۰۔۵۵۱۔۵۵۲۔۵۵۳۔۵۵۴۔۵۵۵۔۵۵۶۔۵۵۷۔۵۵۸۔۵۵۹۔۵۶۰۔۵۶۱۔۵۶۲۔۵۶۳۔۵۶۴۔۵۶۵۔۵۶۶۔۵۶۷۔۵۶۸۔۵۶۹۔۵۷۰۔۵۷۱۔۵۷۲۔۵۷۳۔۵۷۴۔۵۷۵۔۵۷۶۔۵۷۷۔۵۷۸۔۵۷۹۔۵۸۰۔۵۸۱۔۵۸۲۔۵۸۳۔۵۸۴۔۵۸۵۔۵۸۶۔۵۸۷۔۵۸۸۔۵۸۹۔۵۹۰۔۵۹۱۔۵۹۲۔۵۹۳۔۵۹۴۔۵۹۵۔۵۹۶۔۵۹۷۔۵۹۸۔۵۹۹۔۶۰۰۔۶۰۱۔۶۰۲۔۶۰۳۔۶۰۴۔۶۰۵۔۶۰۶۔۶۰۷۔۶۰۸۔۶۰۹۔۶۱۰۔۶۱۱۔۶۱۲۔۶۱۳۔۶۱۴۔۶۱۵۔۶۱۶۔۶۱۷۔۶۱۸۔۶۱۹۔۶۲۰۔۶۲۱۔۶۲۲۔۶۲۳۔۶۲۴۔۶۲۵۔۶۲۶۔۶۲۷۔۶۲۸۔۶۲۹۔۶۳۰۔۶۳۱۔۶۳۲۔۶۳۳۔۶۳۴۔۶۳۵۔۶۳۶۔۶۳۷۔۶۳۸۔۶۳۹۔۶۴۰۔۶۴۱۔۶۴۲۔۶۴۳۔۶۴۴۔۶۴۵۔۶۴۶۔۶۴۷۔۶۴۸۔۶۴۹۔۶۵۰۔۶۵۱۔۶۵۲۔۶۵۳۔۶۵۴۔۶۵۵۔۶۵۶۔۶۵۷۔۶۵۸۔۶۵۹۔۶۶۰۔۶۶۱۔۶۶۲۔۶۶۳۔۶۶۴۔۶۶۵۔۶۶۶۔۶۶۷۔۶۶۸۔۶۶۹۔۶۷۰۔۶۷۱۔۶۷۲۔۶۷۳۔۶۷۴۔۶۷۵۔۶۷۶۔۶۷۷۔۶۷۸۔۶۷۹۔۶۸۰۔۶۸۱۔۶۸۲۔۶۸۳۔۶۸۴۔۶۸۵۔۶۸۶۔۶۸۷۔۶۸۸۔۶۸۹۔۶۹۰۔۶۹۱۔۶۹۲۔۶۹۳۔۶۹۴۔۶۹۵۔۶۹۶۔۶۹۷۔۶۹۸۔۶۹۹۔۷۰۰۔۷۰۱۔۷۰۲۔۷۰۳۔۷۰۴۔۷۰۵۔۷۰۶۔۷۰۷۔۷۰۸۔۷۰۹۔۷۱۰۔۷۱۱۔۷۱۲۔۷۱۳۔۷۱۴۔۷۱۵۔۷۱۶۔۷۱۷۔۷۱۸۔۷۱۹۔۷۲۰۔۷۲۱۔۷۲۲۔۷۲۳۔۷۲۴۔۷۲۵۔۷۲۶۔۷۲۷۔۷۲۸۔۷۲۹۔۷۳۰۔۷۳۱۔۷۳۲۔۷۳۳۔۷۳۴۔۷۳۵۔۷۳۶۔۷۳۷۔۷۳۸۔۷۳۹۔۷۴۰۔۷۴۱۔۷۴۲۔۷۴۳۔۷۴۴۔۷۴۵۔۷۴۶۔۷۴۷۔۷۴۸۔۷۴۹۔۷۵۰۔۷۵۱۔۷۵۲۔۷۵۳۔۷۵۴۔۷۵۵۔۷۵۶۔۷۵۷۔۷۵۸۔۷۵۹۔۷۶۰۔۷۶۱۔۷۶۲۔۷۶۳۔۷۶۴۔۷۶۵۔۷۶۶۔۷۶۷۔۷۶۸۔۷۶۹۔۷۷۰۔۷۷۱۔۷۷۲۔۷۷۳۔۷۷۴۔۷۷۵۔۷۷۶۔۷۷۷۔۷۷۸۔۷۷۹۔۷۸۰۔۷۸۱۔۷۸۲۔۷۸۳۔۷۸۴۔۷۸۵۔۷۸۶۔۷۸۷۔۷۸۸۔۷۸۹۔۷۹۰۔۷۹۱۔۷۹۲۔۷۹۳۔۷۹۴۔۷۹۵۔۷۹۶۔۷۹۷۔۷۹۸۔۷۹۹۔۸۰۰۔۸۰۱۔۸۰۲۔۸۰۳۔۸۰۴۔۸۰۵۔۸۰۶۔۸۰۷۔۸۰۸۔۸۰۹۔۸۱۰۔۸۱۱۔۸۱۲۔۸۱۳۔۸۱۴۔۸۱۵۔۸۱۶۔۸۱۷۔۸۱۸۔۸۱۹۔۸۲۰۔۸۲۱۔۸۲۲۔۸۲۳۔۸۲۴۔۸۲۵۔۸۲۶۔۸۲۷۔۸۲۸۔۸۲۹۔۸۳۰۔۸۳۱۔۸۳۲۔۸۳۳۔۸۳۴۔۸۳۵۔۸۳۶۔۸۳۷۔۸۳۸۔۸۳۹۔۸۴۰۔۸۴۱۔۸۴۲۔۸۴۳۔۸۴۴۔۸۴۵۔۸۴۶۔۸۴۷۔۸۴۸۔۸۴۹۔۸۵۰۔۸۵۱۔۸۵۲۔۸۵۳۔۸۵۴۔۸۵۵۔۸۵۶۔۸۵۷۔۸۵۸۔۸۵۹۔۸۶۰۔۸۶۱۔۸۶۲۔۸۶۳۔۸۶۴۔۸۶۵۔۸۶۶۔۸۶۷۔۸۶۸۔۸۶۹۔۸۷۰۔۸۷۱۔۸۷۲۔۸۷۳۔۸۷۴۔۸۷۵۔۸۷۶۔۸۷۷۔۸۷۸۔۸۷۹۔۸۸۰۔۸۸۱۔۸۸۲۔۸۸۳۔۸۸۴۔۸۸۵۔۸۸۶۔۸۸۷۔۸۸۸۔۸۸۹۔۸۹۰۔۸۹۱۔۸۹۲۔۸۹۳۔۸۹۴۔۸۹۵۔۸۹۶۔۸۹۷۔۸۹۸۔۸۹۹۔۹۰۰۔۹۰۱۔۹۰۲۔۹۰۳۔۹۰۴۔۹۰۵۔۹۰۶۔۹۰۷۔۹۰۸۔۹۰۹۔۹۱۰۔۹۱۱۔۹۱۲۔۹۱۳۔۹۱۴۔۹۱۵۔۹۱۶۔۹۱۷۔۹۱۸۔۹۱۹۔۹۲۰۔۹۲۱۔۹۲۲۔۹۲۳۔۹۲۴۔۹۲۵۔۹۲۶۔۹۲۷۔۹۲۸۔۹۲۹۔۹۳۰۔۹۳۱۔۹۳۲۔۹۳۳۔۹۳۴۔۹۳۵۔۹۳۶۔۹۳۷۔۹۳۸۔۹۳۹۔۹۴۰۔۹۴۱۔۹۴۲۔۹۴۳۔۹۴۴۔۹۴۵۔۹۴۶۔۹۴۷۔۹۴۸۔۹۴۹۔۹۵۰۔۹۵۱۔۹۵۲۔۹۵۳۔۹۵۴۔۹۵۵۔۹۵۶۔۹۵۷۔۹۵۸۔۹۵۹۔۹۶۰۔۹۶۱۔۹۶۲۔۹۶۳۔۹۶۴۔۹۶۵۔۹۶۶۔۹۶۷۔۹۶۸۔۹۶۹۔۹۷۰۔۹۷۱۔۹۷۲۔۹۷۳۔۹۷۴۔۹۷۵۔۹۷۶۔۹۷۷۔۹۷۸۔۹۷۹۔۹۸۰۔۹۸۱۔۹۸۲۔۹۸۳۔۹۸۴۔۹۸۵۔۹۸۶۔۹۸۷۔۹۸۸۔۹۸۹۔۹۹۰۔۹۹۱۔۹۹۲۔۹۹۳۔۹۹۴۔۹۹۵۔۹۹۶۔۹۹۷۔۹۹۸۔۹۹۹۔۱۰۰۰۔۱۰۰۱۔۱۰۰۲۔۱۰۰۳۔۱۰۰۴۔۱۰۰۵۔۱۰۰۶۔۱۰۰۷۔۱۰۰۸۔۱۰۰۹۔۱۰۱۰۔۱۰۱۱۔۱۰۱۲۔۱۰۱۳۔۱۰۱۴۔۱۰۱۵۔۱۰۱۶۔۱۰۱۷۔۱۰۱۸۔۱۰۱۹۔۱۰۲۰۔۱۰۲۱۔۱۰۲۲۔۱۰۲۳۔۱۰۲۴۔۱۰۲۵۔۱۰۲۶۔۱۰۲۷۔۱۰۲۸۔۱۰۲۹۔۱۰۳۰۔۱۰۳۱۔۱۰۳۲۔۱۰۳۳۔۱۰۳۴۔۱۰۳۵۔۱۰۳۶۔۱۰۳۷۔۱۰۳۸۔۱۰۳۹۔۱۰۴۰۔۱۰۴۱۔۱۰۴۲۔۱۰۴۳۔۱۰۴۴۔۱۰۴۵۔۱۰۴۶۔۱۰۴۷۔۱۰۴۸۔۱۰۴۹۔۱۰۵۰۔۱۰۵۱۔۱۰۵۲۔۱۰۵۳۔۱۰۵۴۔۱۰۵۵۔۱۰۵۶۔۱۰۵۷۔۱۰۵۸۔۱۰۵۹۔۱۰۶۰۔۱۰۶۱۔۱۰۶۲۔۱۰۶۳۔۱۰۶۴۔۱۰۶۵۔۱۰۶۶۔۱۰۶۷۔۱۰۶۸۔۱۰۶۹۔۱۰۷۰۔۱۰۷۱۔۱۰۷۲۔۱۰۷۳۔۱۰۷۴۔۱۰۷۵۔۱۰۷۶۔۱۰۷۷۔۱۰۷۸۔۱۰۷۹۔۱۰۸۰۔۱۰۸۱۔۱۰۸۲۔۱۰۸۳۔۱۰۸۴۔۱۰۸۵۔۱۰۸۶۔۱۰۸۷۔۱۰۸۸۔۱۰۸۹۔۱۰۹۰۔۱۰۹۱۔۱۰۹۲۔۱۰۹۳۔۱۰۹۴۔۱۰۹۵۔۱۰۹۶۔۱۰۹۷۔۱۰۹۸۔۱۰۹۹۔۱۱۰۰۔۱۱۰۱۔۱۱۰۲۔۱۱۰۳۔۱۱۰۴۔۱۱۰۵۔۱۱۰۶۔۱۱۰۷۔۱۱۰۸۔۱۱۰۹۔۱۱۱۰۔۱۱۱۱۔۱۱۱۲۔۱۱۱۳۔۱۱۱۴۔۱۱۱۵۔۱۱۱۶۔۱۱۱۷۔۱۱۱۸۔۱۱۱۹۔۱۱۲۰۔۱۱۲۱۔۱۱۲۲۔۱۱۲۳۔۱۱۲۴۔۱۱۲۵۔۱۱۲۶۔۱۱۲۷۔۱۱۲۸۔۱۱۲۹۔۱۱۳۰۔۱۱۳۱۔۱۱۳۲۔۱۱۳۳۔۱۱۳۴۔۱۱۳۵۔۱۱۳۶۔۱۱۳۷۔۱۱۳۸۔۱۱۳۹۔۱۱۴۰۔۱۱۴۱۔۱۱۴۲۔۱۱۴۳۔۱۱۴۴۔۱۱۴۵۔۱۱۴۶۔۱۱۴۷۔۱۱۴۸۔۱۱۴۹۔۱۱۵۰۔۱۱۵۱۔۱۱۵۲۔۱۱۵۳۔۱۱۵۴۔۱۱۵۵۔۱۱۵۶۔۱۱۵۷۔۱۱۵۸۔۱۱۵۹۔۱۱۶۰۔۱۱۶۱۔۱۱۶۲۔۱۱۶۳۔۱۱۶۴۔۱۱۶۵۔۱۱۶۶۔۱۱۶۷۔۱۱۶۸۔۱۱۶۹۔۱۱۷۰۔۱۱۷۱۔۱۱۷۲۔۱۱۷۳۔۱۱۷۴۔۱۱۷۵۔۱۱۷۶۔۱۱۷۷۔۱۱۷۸۔۱۱۷۹۔۱۱۸۰۔۱۱۸۱۔۱۱۸۲۔۱۱۸۳۔۱۱۸۴۔۱۱۸۵۔۱۱۸۶۔۱۱۸۷۔۱۱۸۸۔۱۱۸۹۔۱۱۹۰۔۱۱۹۱۔۱۱۹۲۔۱۱۹۳۔۱۱۹۴۔۱۱۹۵۔۱۱۹۶۔۱۱۹۷۔۱۱۹۸۔۱۱۹۹۔۱۲۰۰۔۱۲۰۱۔۱۲۰۲۔۱۲۰۳۔۱۲۰۴۔۱۲۰۵۔۱۲۰۶۔۱۲۰۷۔۱۲۰۸۔۱۲۰۹۔۱۲۱۰۔۱۲۱۱۔۱۲۱۲۔۱۲۱۳۔۱۲۱۴۔۱۲۱۵۔۱۲۱۶۔۱۲۱۷۔۱۲۱۸۔۱۲۱۹۔۱۲۲۰۔۱۲۲۱۔۱۲۲۲۔۱۲۲۳۔۱۲۲۴۔۱۲۲۵۔۱۲۲۶۔۱۲۲۷۔۱۲۲۸۔۱۲۲۹۔۱۲۳۰۔۱۲۳۱۔۱۲۳۲۔۱۲۳۳۔۱۲۳۴۔۱۲۳۵۔۱۲۳۶۔۱۲۳۷۔۱۲۳۸۔۱۲۳۹۔۱۲۴۰۔۱۲۴۱۔۱۲۴۲۔۱۲۴۳۔۱۲۴۴۔۱۲۴۵۔۱۲۴۶۔۱۲۴۷۔۱۲۴۸۔۱۲۴۹۔۱۲۵۰۔۱۲۵۱۔۱۲۵۲۔۱۲۵۳۔۱۲۵۴۔۱۲۵۵۔۱۲۵۶۔۱۲۵۷۔۱۲۵۸۔۱۲۵۹۔۱۲۶۰۔۱۲۶۱۔۱۲۶۲۔۱۲۶۳۔۱۲۶۴۔۱۲۶۵۔۱۲۶۶۔۱۲۶۷۔۱۲۶۸۔۱۲۶۹۔۱۲۷۰۔۱۲۷۱۔۱۲۷۲۔۱۲۷۳۔۱۲۷۴۔۱۲۷۵۔۱۲۷۶۔۱۲۷۷۔۱۲۷۸۔۱۲۷۹۔۱۲۸۰۔۱۲۸۱۔۱۲۸۲۔۱۲۸۳۔۱۲۸۴۔۱۲۸۵۔۱۲۸۶۔۱۲۸۷۔۱۲۸۸۔۱۲۸۹۔۱۲۹۰۔۱۲۹۱۔۱۲۹۲۔۱۲۹۳۔۱۲۹۴۔۱۲۹۵۔۱۲۹۶۔۱۲۹۷۔۱۲۹۸۔۱۲۹۹۔۱۳۰۰۔۱۳۰۱۔۱۳۰۲۔۱۳۰۳۔۱۳۰۴۔۱۳۰۵۔۱۳۰۶۔۱۳۰۷۔۱۳۰۸۔۱۳۰۹۔۱۳۱۰۔۱۳۱۱۔۱۳۱۲۔۱۳۱۳۔۱۳۱۴۔۱۳۱۵۔۱۳۱۶۔۱۳۱۷۔۱۳۱۸۔۱۳۱۹۔۱۳۲۰۔۱۳۲۱۔۱۳۲۲۔۱۳۲۳۔۱۳۲۴۔۱۳۲۵۔۱۳۲۶۔۱۳۲۷۔۱۳۲۸۔۱۳۲۹۔۱۳۳۰۔۱۳۳۱۔۱۳۳۲۔۱۳۳۳۔۱۳۳۴۔۱۳۳۵۔۱۳۳۶۔۱۳۳۷۔۱۳۳۸۔۱۳۳۹۔۱۳۴۰۔۱۳۴۱۔۱۳۴۲۔۱۳۴۳۔۱۳۴۴۔۱۳۴۵۔۱۳۴۶۔۱۳۴۷۔۱۳۴۸۔۱۳۴۹۔۱۳۵۰۔۱۳۵۱۔۱۳۵۲۔۱۳۵۳۔۱۳۵۴۔۱۳۵۵۔۱۳۵۶۔۱۳۵۷۔۱۳۵۸۔۱۳۵۹۔۱۳۶۰۔۱۳۶۱۔۱۳۶۲۔۱۳۶۳۔۱۳۶۴۔۱۳۶۵۔۱۳۶۶۔۱۳۶۷۔۱۳۶۸۔۱۳۶۹۔۱۳۷۰۔۱۳۷۱۔۱۳۷۲۔۱۳۷۳۔۱۳۷۴۔۱۳۷۵۔۱۳۷۶۔۱۳۷۷۔۱۳۷۸۔۱۳۷۹۔۱۳۸۰۔۱۳۸۱۔۱۳۸۲۔۱۳۸۳۔۱۳۸۴۔۱۳۸۵۔۱۳۸۶۔۱۳۸۷۔۱۳۸۸۔۱۳۸۹۔۱۳۹۰۔۱۳۹۱۔۱۳۹۲۔۱۳۹۳۔۱۳۹۴۔۱۳۹۵۔۱۳۹۶۔۱۳۹۷۔۱۳۹۸۔۱۳۹۹۔۱۴۰۰۔۱۴۰۱۔۱۴۰۲۔۱۴۰۳۔۱۴۰۴۔۱۴۰۵۔۱۴۰۶۔۱۴۰۷۔۱۴۰۸۔۱۴۰۹۔۱۴۱۰۔۱۴۱۱۔۱۴۱۲۔۱۴۱۳۔۱۴۱۴۔۱۴۱۵۔۱۴۱۶۔۱۴۱۷۔۱۴۱۸۔۱۴۱۹۔۱۴۲۰۔۱۴۲۱۔۱۴۲۲۔۱۴۲۳۔۱۴۲۴۔۱۴۲۵۔۱۴۲۶۔۱۴۲۷۔۱۴۲۸۔۱۴۲۹۔۱۴۳۰۔۱۴۳۱۔۱۴۳۲۔۱۴۳۳۔۱۴۳۴۔۱۴۳۵۔۱۴۳۶۔۱۴۳۷۔۱۴۳۸۔۱۴۳۹۔۱۴۴۰۔۱۴۴۱۔۱۴۴۲۔۱۴۴۳۔۱۴۴۴۔۱۴۴۵۔۱۴۴۶۔۱۴۴۷۔۱۴۴۸۔۱۴۴۹۔۱۴۵۰۔۱۴۵۱۔۱۴۵۲۔۱۴۵۳۔۱۴۵۴۔۱۴۵۵۔۱۴۵۶۔۱۴۵۷۔۱۴۵۸۔۱۴۵۹۔۱۴۶۰۔۱۴۶۱۔۱۴۶۲۔۱۴۶۳۔۱۴۶۴۔۱۴۶۵۔۱۴۶۶۔۱۴۶۷۔۱۴۶۸۔۱۴۶۹۔۱۴۷۰۔۱۴۷۱۔۱۴۷۲۔۱۴۷۳۔۱۴۷۴۔۱۴۷۵۔۱۴۷۶۔۱۴۷۷۔۱۴۷۸۔۱۴۷۹۔۱۴۸۰۔۱۴۸۱۔۱۴۸۲۔۱۴۸۳۔۱۴۸۴۔۱۴۸۵۔۱۴۸۶۔۱۴۸۷۔۱۴۸۸۔۱۴۸۹۔۱۴۹۰۔۱۴۹۱۔۱۴۹۲۔۱۴۹۳۔۱۴۹۴۔۱۴۹۵۔۱۴۹۶۔۱۴۹۷۔۱۴۹۸۔۱۴۹۹۔۱۵۰۰۔۱۵۰۱۔۱۵۰۲۔۱۵۰۳۔۱۵۰۴۔۱۵۰۵۔۱۵۰۶۔۱۵۰۷۔۱۵۰۸۔۱۵۰۹۔۱۵۱۰۔۱۵۱۱۔۱۵۱۲۔۱۵۱۳۔۱۵۱۴۔۱۵۱۵۔۱۵۱۶۔۱۵۱۷۔۱۵۱۸۔۱۵۱۹۔۱۵۲۰۔۱۵۲۱۔۱۵۲۲۔۱۵۲۳۔۱۵۲۴۔۱۵۲۵۔۱۵۲۶۔۱۵۲۷۔۱۵۲۸۔۱۵۲۹۔۱۵۳۰۔۱۵۳۱۔۱۵۳۲۔۱۵۳۳۔۱۵۳۴۔۱۵۳۵۔۱۵۳۶۔۱۵۳۷۔۱۵۳۸۔۱۵۳۹۔۱۵۴۰۔۱۵۴۱۔۱۵۴۲۔۱۵۴۳۔۱۵۴۴۔۱۵۴۵۔۱۵۴۶۔۱۵۴۷۔۱۵۴۸۔۱۵۴۹۔۱۵۵۰۔۱۵۵۱۔۱۵۵۲۔۱۵۵۳۔۱۵۵۴۔۱۵۵۵۔۱۵۵۶۔۱۵۵۷۔۱۵۵۸۔۱۵۵۹۔۱۵۶۰۔۱۵۶۱۔۱۵۶۲۔۱۵۶۳۔۱۵۶۴۔۱۵۶۵۔۱۵۶۶۔۱۵۶۷۔۱۵۶۸۔۱۵۶۹۔۱۵۷۰۔۱۵۷۱۔۱۵۷۲۔۱۵۷۳۔۱۵۷۴۔۱۵۷۵۔۱۵۷۶۔۱۵۷۷۔۱۵۷۸۔۱۵۷۹۔۱۵۸۰۔۱۵۸۱۔۱۵۸۲۔۱۵۸۳۔۱۵۸۴۔۱۵۸۵۔۱۵۸۶۔۱۵۸۷۔۱۵۸۸۔۱۵۸۹۔۱۵۹۰۔۱۵۹۱۔۱۵۹۲۔۱۵۹۳۔۱۵۹۴۔۱۵۹۵۔۱۵۹۶۔۱۵۹۷۔۱۵۹۸۔۱۵۹۹۔۱۶۰۰۔۱۶۰۱۔۱۶۰۲۔۱۶۰۳۔۱۶۰۴۔۱۶۰۵۔۱۶۰۶۔۱۶۰۷۔۱۶۰۸۔۱۶۰۹۔۱۶۱۰۔۱۶۱۱۔۱۶۱۲۔۱۶۱۳۔۱۶۱۴۔۱۶۱۵۔۱۶۱۶۔۱۶۱۷۔۱۶۱۸۔۱۶۱۹۔۱۶۲۰۔۱۶۲۱۔۱۶۲۲۔۱۶۲۳۔۱۶۲۴۔۱۶۲۵۔۱۶۲۶۔۱۶۲۷۔۱۶۲۸۔۱۶۲۹۔۱۶۳۰۔۱۶۳۱۔۱۶۳۲۔۱۶۳۳۔۱۶۳۴۔۱۶۳۵۔۱۶۳۶۔۱۶۳۷۔۱۶۳۸۔۱۶۳۹۔۱۶۴۰۔۱۶۴۱۔۱۶۴۲۔۱۶۴۳۔۱۶۴۴۔۱۶۴۵۔۱۶۴۶۔۱۶۴۷۔۱۶۴۸۔۱۶۴۹۔۱۶۵۰۔۱۶۵۱۔۱۶۵۲۔۱۶۵۳۔۱۶۵۴۔۱۶۵۵۔۱۶۵۶۔۱۶۵۷۔۱۶۵۸۔۱۶۵۹۔۱۶۶۰۔۱۶۶۱۔۱۶۶۲۔۱۶۶۳۔۱۶۶۴۔۱۶۶۵۔۱۶۶۶۔۱۶۶۷۔۱۶۶۸۔۱۶۶۹۔۱۶۷۰۔۱۶۷۱۔۱۶۷۲۔۱۶۷۳۔۱۶۷۴۔۱۶۷۵۔۱۶۷۶۔۱۶۷۷۔۱۶۷۸۔۱۶۷۹۔۱۶۸۰۔۱۶۸۱۔۱۶۸۲۔۱۶۸۳۔۱۶۸۴۔۱۶۸۵۔۱۶۸۶۔۱۶۸۷۔۱۶۸۸۔۱۶۸۹۔۱۶۹۰۔۱۶۹۱۔۱۶۹۲۔۱۶۹۳۔۱۶۹۴۔۱۶۹۵۔۱۶۹۶۔۱۶۹۷۔۱۶۹۸۔۱۶۹۹۔۱۷۰۰۔۱۷۰۱۔۱۷۰۲۔۱۷۰۳۔۱۷۰۴۔۱۷۰۵۔۱۷۰۶۔۱۷۰۷۔۱۷۰۸۔۱۷۰۹۔۱۷۱۰۔۱۷۱۱۔۱۷۱۲۔۱۷۱۳۔۱۷۱۴۔۱۷۱۵۔۱۷۱۶۔۱۷۱۷۔۱۷۱۸۔۱۷۱۹۔۱۷۲۰۔۱۷۲۱۔۱۷۲۲۔۱۷۲۳۔۱۷۲۴۔۱۷۲۵۔۱۷۲۶۔۱۷۲۷۔۱۷۲۸۔۱۷۲۹۔۱۷۳۰۔۱۷۳۱۔۱۷۳۲۔۱۷۳۳۔۱۷۳۴۔۱۷۳۵۔۱۷۳۶۔۱۷۳۷۔۱۷۳۸۔۱۷۳۹۔۱۷۴۰۔۱۷۴۱۔۱۷۴۲۔۱۷۴۳۔۱۷۴۴۔۱۷۴۵۔۱۷۴۶۔۱۷۴۷۔۱۷۴۸۔۱۷۴۹۔۱۷۵۰۔۱۷۵۱۔۱۷۵۲۔۱۷۵۳۔۱۷۵۴۔۱۷۵۵۔۱۷۵۶۔۱۷۵۷۔۱۷۵۸۔۱۷۵۹۔۱۷۶۰۔۱۷۶۱۔۱۷۶۲۔۱۷۶۳۔۱۷۶۴۔۱۷۶۵۔۱۷۶۶۔۱۷۶۷۔۱۷۶۸۔۱۷۶۹۔۱۷۷۰۔۱۷۷۱۔۱۷۷۲۔۱۷۷۳۔۱۷۷۴۔۱۷۷۵۔۱۷۷۶۔۱۷۷۷۔۱۷۷۸۔۱۷۷۹۔۱۷۸۰۔۱۷۸۱۔۱۷۸۲۔۱۷۸۳۔۱۷۸۴۔۱۷۸۵۔۱۷۸۶۔۱۷۸۷۔۱۷۸۸۔۱۷۸۹۔۱۷۹۰۔۱۷۹۱۔۱۷۹۲۔۱۷۹۳۔۱۷۹۴۔۱۷۹۵۔۱۷۹۶۔۱۷۹۷۔۱۷۹۸۔۱۷۹۹۔۱۸۰۰۔

جب شوہر غیر حاضر ہو اور جائداد غیر منقولہ زوجہ کے قبضہ میں یا اسکی طرف سے اور شخص کے قبضہ میں چھوڑ گیا ہو تو زوجہ اُس جائداد کو اپنے گزارہ کے لیے فروخت نہیں کر سکتی مگر اُس جائداد پر چند روز کے لیے قرض لے سکتی ہے اور شوہر کو وہ قرضہ ادا کرنا واجب ہے بشرطیکہ وہ جائداد اُس کے اور اسکی اولاد کے نفقہ کے واسطے نیک نیتی سے نہ بن کر رکھی ہو اور جتنی ضرورت واقع میں ہو اُس سے زیادہ رہن نہ رکھی گئی ہو۔ ایسی صورت میں تنہا پر فرض ہے کہ اپنا اطمینان کر لے کہ زر رہن جو دیا گیا ہے وہ غیر حاضر شوہر کے عیال کے نفقہ میں جائز طور سے صرف کیا جاتا ہے۔

جب زوجہ اپنے شوہر کے گھر کو بغیر کسی سبب معقول کے چھوڑ دے تو وہ نفقہ کی مستحق نہ رہے گی۔ محض نشوز یعنی نافرمانی سے زوجہ کا یہ حق نہیں زائل ہو جاتا جیسا عوام الناس کو گمان ہے۔ یعنی اگر وہ شوہر کے گھر میں ہے مگر اسکی ناعت نہ کرے تو اُس کا حق نفقہ شرعاً نہیں زائل ہو جاتا۔ البتہ اگر وہ بغیر کسی سبب معقول کے شوہر کے گھر سے اُس کے بلا اذن چلی جائے تو اُس کا حق نفقہ جاتا رہے گا مگر جب شوہر کے گھر میں پھر آئیگی تو پھر وہ حق قائم ہو جائیگا۔

یہ امر قاضی کی رائے پر موقوف ہے کہ شوہر کے گھر سے چلے جانے کا سبب معقول کیا عام اصول یہ ہے اور اسی اصول کو صوبہ الجیرس کے قاضیوں نے اختیار کیا ہے کہ جب زوجہ اپنے شوہر کے گھر سے اسوجہ سے چلی جائے کہ شوہر اور اُس کے اقربا اُس سے ہمیشہ بدسلوکی کرتے ہوں تو وہ زوجہ شرعاً ناشزہ نہ سمجھی جائیگی اور نفقہ کی مستحق رہے گی۔ جو عورت کسی جرم کے مواخذہ میں قید ہو گئی ہو یا نادہندہ قرضہ کی علت میں

لے فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۴۷-۱۲ منہ سے فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۳۳۳-۷۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۲۷
۱۰ منہ سے فتاویٰ عالمگیری۔ جامع التفتاۃ۔ کتاب من المایحۃ الفقیہ ۱۲ منہ سے اگر اسکو اس شوہر نے
قید کر لیا ہو تو اُس کا حق نفقہ نہیں زائل ہوگا۔ ۱۲ منہ

دیوانی کے جملہ خانہ میں سزا پا رہی ہو یا سفر دریا یا حج کو بغیر اذن شوہر چلی گئی ہو وہ اپنے شوہر کی
کے زمانہ میں نفقہ کا دعوے نہیں کر سکتی۔ مگر شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر وہ بلا اجازت
شوہر حج واجب کو چلی گئی ہو تو نفقہ کی مستحق باقی رہیگی۔

شوہر کی ذمہ داری نفقہ دینے کی کل مدت عدہ میں باقی رہتی ہے اگر طلاق شوہر کی
کسی فعل کی وجہ سے ہوا ہو یا بتعمیل کسی حق کے ہوا ہو جو زوجہ کو حاصل ہے۔ مگر شوہر زمانہ
عدہ میں زوجہ کو نفقہ دینے کا مکلف نہ رہیگا اگر طلاق زوجہ کی بدکرداری کی وجہ سے ہو
اگر طلاق کے وقت زوجہ حاملہ ہو تو اس کا حق نفقہ پانے کا تا وضع حمل بعینہ قائم رہیگا۔
ہر ایہ کے فوٹ عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ شوہر کی وفات کے بعد جو زوجہ کو
عدہ میں رہنا پڑتا ہے اُس عدہ کے زمانہ میں زوجہ نفقہ کی مستحق نہیں ہے۔ مگر چونکہ قرآن
مجید میں صاف لکھا ہے کہ جو شخص تم میں سے مر جائے اور بیابان چھوڑ جائے اُسکو چاہیے
کہ اٹکا سال بھر کا نفقہ دے جائے۔ لہذا بعض علما کا قول یہ ہے کہ زن بیوہ اپنے شوہر
موتوں کی جائداد سے سال بھر کا نفقہ پانے کی مستحق ہے علاوہ کسی حصہ کے جو وہ اُسکی جائداد
میں وراثتاً پائے۔ اور یہ حق اُسکو ہمیشہ حاصل رہتا ہے خواہ وہ مسلمہ ہو خواہ غیر مسلمہ۔
اہل سنت عدہ شوہر کے وفات کی تاریخ سے لیتے ہیں۔ مگر شیعہ عدہ اُس تاریخ سے شمار
کرتے ہیں جس تاریخ زوجہ کو اُسکی وفات کی خبر پہنچی ہو۔

شیعوں کے نزدیک زوجہ حاملہ کو بعد طلاق نفقہ دینے کی تکلیف شوہر سے اس وقت
ساقط ہو جاتی ہے جب وضع حمل ہو جائے۔ مگر شیعوں کے نزدیک یہ تکلیف اُسی مدت
تک بعد وضع حمل بھی باقی رہتی ہے جتنی مدت تک جب رہتی کہ اگر وہ حاملہ نہ ہوتی۔
اگر شوہر محض ہوتا تو شافعیہ کے نزدیک اور مولفین فتاواے عالمگیری کے قول کے

فتاواے عالمگیری صفحہ ۷۲-۱۲۱ منہ فتاواے عالمگیری صفحہ ۷۷-۷۸ جامع التہات - فتاواے

فاضلین صفحہ ۷۸-۱۲ منہ ۷۵ ہر ایہ صفحہ ۳۹۰-۱۲ منہ -

موافق زوجہ سال بھر نفقہ پانے کی مستحق ہے اور یہ میعاد قاضی مقرر کر کے یہ دریافت کریگا کہ اسکا جنون علاج پذیر ہے یا نہیں ہے۔ مالکیہ کے نزدیک زوجہ اسکی مستحق نہیں ہے کہ شوہر کے مجنون ہو جانے کی وجہ سے طلاق طلب کرے اور معلوم ہوتا ہے کہ صاحب ہدایہ نے بھی اس مسئلہ میں مالکیہ سے اتفاق کیا ہے۔ پس اُس فرقہ کے نزدیک زوجہ کا حق نفقہ شوہر کے جنون کے زمانہ میں قائم رہتا ہے گو وہ زمانہ کیسا ہی مستند یا طولانی ہو۔ مگر شیعوں کے نزدیک زوجہ طلاق کی مستحق ہے اگر اسکے شوہر کا جنون لاعلاج ہے۔ پس اگر وہ اس حق کو عمل میں لاکر طلاق لے لے تو اسکا حق نفقہ زائل ہو جائیگا۔

شوہر کا مسکن

شرع محمدی میں یہ امکام بالتصریح موجود ہیں کہ (۱) زوجہ پر اپنے شوہر کے ساتھ رہنا فرض ہے اور جہاں وہ جائے وہاں اُسکے ساتھ جانا بھی فرض ہے (۲) اگر زوجہ بیکہ کسی سبب کافی یا وجہ وجہ کے اس سے انکار کرے جب شوہر استدرا د حقوق زوجیت یعنی زوجہ کو رضیت کر اپنے نئی نالیش دلا کر اسے اسوقت حاکم عدالت وجہ کو حکم دے کہ شوہر کے ساتھ جا کر رہے۔

زوجہ اپنے شوہر کے ساتھ رہنے سے مثلاً ایسے وجہ سے نہیں انکار کر سکتی کہ۔

(۱) وہ اپنے ماں باپ کے ساتھ رہنا چاہتی ہے۔

(۲) جس مکان میں اُسکا شوہر رہتا ہے وہ اُسکے باپ کے مکان سے دور ہے۔

(۳) وہ اپنے معمول سے دور رہنا نہیں چاہتی ہے۔

(۴) اب وہاں اس مقام کی جہاں کے شوہر نے سکونت اختیار کی ہے غالباً اُسکو ضروری ہے

لے بعض اہل اقا قول یہ ہے کہ زوجہ شوہر کے ساتھ جانے سے اسوقت انکار کر سکتی ہے جب وہ ایسے مکان میں جانا چاہے جو اس رک سے جہاں رہنے والی زوجہ بزرگ ہو۔ یہی معنی اس قول کے ہو سکتے ہیں کہ زوجہ اپنے شوہر کے ہمراہ دار الحوب میں جانے سے انکار کر سکتی ہے۔ ۱۲ سنہ۔

(۵) اسکو شوہر سے نفرت کلی ہے۔

(۶) شوہر اُس سے بدسلوکی کرتا ہے (تاوقتیکہ اسکو ثابت نہ کر دے اور جب ثابت نہ کر لی تو قاضی کو اُسے طلاق دلا دینا شرعاً جائز ہو جائیگا۔

مگر زوجہ کو شوہر کے ساتھ رہنے کی تکلیف شرعی جو ہے وہ تکلیف مطلق نہیں ہے۔ یعنی بعض ایسی صورتیں بھی ہیں جن میں زوجہ کو شوہر کے ساتھ رہنے سے انکار کرنا شرعاً جائز ہے۔ مثلاً اگر شوہر زوجہ سے اکثر بدسلوکی کرتا ہو یا مدت سے اسکو چھوڑ دیا ہو یا اُس سے کمد یا بھوکہ میرے گھر سے نکل پایا اُسکے گھر سے چلے جانے پر کچھ تعرض نہ کیا ہو تو شوہر زوجہ کو اپنے گھر میں دوبارہ چلے آنے کا حکم نہیں دے سکتا یا عدالت کے ذریعہ سے اسکو اپنے ساتھ رہنے پر مجبور نہیں کر سکتا۔ جو نالاش استدرا د حقوق زوجیت یعنی زوجہ کے رخصت دلا پانے کی دائرہ کھائے ان میں زوجہ کی طرف سے یہ جو ابدی شرعاً ہو سکتی ہے کہ شوہر اُس سے بدسلوکی کرتا ہے یا اسکی خبر گیری مطلق نہیں کرتا۔ مگر جب شوہر سے کوئی ایسا فعل نہ ہو جس سے یہ اندیشہ ہو کہ اگر زوجہ اُسکے ساتھ اُس مقام پر چلی جائیگی جسکو اُس نے پسند کیا ہے تو بالکل شوہر کے پس میں آجائیگی اور اسکی زد و کوب کا ملل کوئی نہ ہوگا تو زوجہ پر شرعاً واجب ہے کہ جہاں شوہر جائے وہاں اُسکے ہمراہ چلی جائے۔ لیکن ساتھ ہی اسکے یہ بھی جائز ہے کہ نکاح کے وقت خاص شرائط زن و شوہر کی جائے سکونت کی نسبت کر لیے جائیں۔ مثلاً اگر نکاح میں یہ شرط کر لی جائے کہ زوجہ ہمیشہ اپنی ماں باپ یا س رہا کرے گی تو پھر شوہر اسکو ماں باپ کا گھر چھوڑ کر اپنے گھر میں رہنے پر مجبور نہ کر سکیگا۔ ایسی شرط کا عملد آمد صحیح ہوتا ہے کہ جب نکاح میں

سوائے اکثرہ مثالیں اُن مقدمات سے لگی ہیں جنکا فیصلہ معویہ الیہ میں کے قاضیوں نے کیا ہے۔ اور جو سائیر صاحب اور ڈی منرولی صاحب نے اپنی کتابوں میں تفصیل کی ہیں۔ مگر جو لوگ ہندوستان کی مسلمان عورتوں کے طرز معاشرت سے آگاہ ہیں وہ ان مثالوں سے فوراً سمجھ جائیگے کہ ایسے ہی ایسے حضرات ہندوستان میں بھی جو قوم کی حد میں کئی ہیں اور اپنے شوہروں کے ساتھ رہنے سے انکار کرتی ہیں۔ وہ سنہ

وجہ کو بجاتی ہے۔ صرف اقرار زبانی اس باب میں شرعاً کافی نہیں ہے۔

لکن اگر زوجہ ایک مرتبہ بھی اس مقام سے چلی جلنے پر راضی ہو جائے جہاں رہنے کا اقرار نکاح کے وقت شوہر سے لے لیا گیا تھا تو یہ سمجھا جائیگا کہ زوجہ اپنے اس حق سے دست بردار ہو گئی جو موجب اُس شرط کے اُسکو حاصل ہوا تھا جو نکاح میں کر لی گئی تھی اور اُس مقام پر سکونت قبول کر لے جو اُسکے شوہر نے پسند کیا ہے۔ اگر نکاح خاتمہ میں کوئی خاص جگہ لکھ دی جائے کہ شوہر زوجہ کو اُس جگہ رکھیکا اور بعد ازاں معلوم ہو کہ ایسی جگہ پر ایک مغر عورت کو رہنا مناسب نہیں ہے یا اگر زوجہ وہاں رہیگی تو نقصان یا ضرر اٹھائیگی یا یہ معلوم ہو کہ زوجہ کے مان باپ کا چال چلن اچھا نہیں ہے تو شوہر اُس جگہ سے یا ایسے مان باپ کے گھر سے زوجہ کو زبردستی اور کمین لیجا سکتا ہے۔ اور شوہر اُس صورت میں بھی اپنی زوجہ کو اپنے ساتھ ایک مقام سے دوسرے مقام پر لیجا سکتا ہے جب اُسکو نقل مکان بمقتضیٰ اپنے فرائض منصبی کے کرنا پڑے۔

ذی مذکور ویل صاحب فرماتے ہیں کہ ہر ایک مقدمہ جہین امر متنازع فیہ شوہر زوجہ کی جگہ سکونت ہوا اپنی خاص و داد پر موقوف ہے۔ عام اصول شرع محمدی کا اس باب میں یہی ہے جو اور قوانین کا ہے کہ زوجہ کو اپنے شوہر کے ساتھ رہنا فرض ہے الا انکے کوئی سبب معقول اُسکے انکار کا ہو۔ یہ سبب کا کافی یا غیر کافی یا جائز یا ناجائز ہونا قاضی کی رائے پر موقوف ہے اور اُسکا تصفیہ کرنے میں قاضی طرفین کی آبرو و حیثیت اور اُس ملک کے رسم و رواج کا ضرور لحاظ رکھیکا جس ملک کو وہ باشندے ہوں۔

اولاد کی پرورش

قبل شیوع اسلام مشرکین عرب میں اولاد کو پرورش کرنا والدین پر فرض نہ تھا نہ صلہ رحمی بجالانایا ایک عزیز کو دوسرے عزیز کا تکفل کرنا واجب تھا۔ بلکہ برخلاف اسکے تواریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس زمانہ جاہلیت میں جو قبل شایع ہونے دین اسلام اور شرع محمدی

کے جزیرہ نماے عرب میں گذرا اور جسمین لوٹ مار اور خونریزی اس ملک میں شدت سے ہوتی تھی اولاد کے پیدا ہونے سے کچھ تکالیف و قرائض والدین سے نہ متعلق ہوتے تھے بلکہ اولاد اُنات یعنی لڑکیوں کا ہونا ایک بلا سے عظیم سمجھا جاتا تھا اور انکیاں زندہ دفن کر دی جاتی تھیں تاکہ وہ اپنے والدین کے قبیلہ پر ایک باگران نہ بن جائیں۔

شارع اسلام نے اس فعل فحش کو حرام مطلق کر دیا اور فرمایا کہ اولاد کو پرورش کرنا مان باپ پر فرض ہے مگر ساتھی اسکے یہ بھی فرمادیا کہ جب مان باپ سن رسیدہ اور ضعیف ہوں اور خود بخود بسر نہ کر سکتے ہوں تو اولاد اپنی پرورش کی خود فکر کرے۔ اور اولاد کو والدین کا اعزاز و احترام کرنا فرض کر دیا اور ہمیشہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ دو مطیع و فرمانبردار اولاد اپنی مان کے قدم بقدم بہشت میں داخل ہوتی ہے۔ اسی حدیث کو ایم پیرن صاحب اور سائیر اصحاب علماء فرامیسی نے فرمایا ہے کہ بہت بڑی فارق و میز ہے درمیان شرع محمدی اور شرائع سلف کے۔

ایسے ہی ایسے احکام نبی کے روستے اولاد کو پرورش کرنا اور انکو مناسب تعلیم دینا شرع شریف میں مان باپ پر فرض گردانا گیا ہے۔ اور یہ فرض باپ سے باطنی تعلق پر جیسا ہدایہ میں عبارت صریح و واضح لکھا ہے کہ اولاد مان بالغ کی پرورش و پر داخت باپ پر موقوف ہے اور اس تکلیف میں کوئی شریک و شہیم اسکا نہیں ہے۔

سب تعذبات میں جو مان بالغ اولاد کے نفقہ سے متعلق ہوں خاص اُنکے فائدہ کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ جب تک باپ اُنکو نفقہ دینے کے قابل رہے اُسوقت تک اُسکو انکی پرورش و پر داخت واجب ہے اور جو قرض اولاد کے لیے کسی شخص نے لیا ہو وہ باپ کی جائداد سے ادا کیا جائیگا۔

سَلَامٌ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ قَلِيلٌ نَمِيْبٌ اُس لڑکی سے جو بیگناہ زندہ دفن کر دی گئی تھی روز قیامت پوچھا جائیگا کہ وہ کس جرم پر پار ڈالی گئی۔ ۱۲۔ اتران مجید۔ ۳۵ ہدایہ صفحہ ۴۰۰۔ ۱۲۔ منہ

جو فضل اپنے قوت بازو سے اپنے عیال کے لیے نفقہ بہم پہنچا سکتا ہو اسکو انکی پرورش کرنا واجب ہے گو وہ کیسا ہی غریب و نادار ہو یا کیسی ہی عسرت سے بسر کرتا ہو۔

اگر باپ اپنی اولاد مالی یا حرامی سے عہد اغفلت کرے یا انکو چھوڑ دے اور باوجود فقہت رکھنے کے انکو نفقہ نہ دے تو قاضی کو اختیار اسکو سزا دینے کا ہے۔

باپ اور اولاد کے اختلاف مذہب سے باپ سے جو اولاد کو نفقہ دینے کی تکلیف شرعی متعلق ہے اس میں کچھ فرق نہیں پڑتا۔

خفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر باپ غریب اور مان تنہا ہو تو نابالغ اولاد کو نفقہ دینے کی تکلیف مان سے متعلق ہو جاتی ہے اور اسکو یہ حق حاصل رہتا ہے کہ آخر کو وہ نفقہ اپنے شوہر سے مجرا لے اگرچہ ان لوگوں کا دادا بڑا مالدار ہو۔

شیعون کے نزدیک یہ ہے کہ اگر باپ غریب ہو مگر دادا مستول ہو تو اولاد کو نفقہ دینے کی تکلیف ابتدا دادا سے متعلق ہوتی ہے مان سے نہیں متعلق ہوتی گو وہ کیسی ہی ذی مقدور ہو۔ جب باپ اور مان دونوں غریب ہوں مگر دادا ذی مقدور ہو تو پوتی پوتیوں کو پرورش کرنے کی تکلیف اس سے متعلق ہوتی ہے۔ مگر اسکو یہ حق حاصل رہتا ہے کہ جتنا وہ پیر انکی پرورش میں صرف کیا ہے وہ سب انکے باپ سے وصول کرے۔ لکن اگر باپ معیف و عاجز ہو تو دادا اسکا سخت ہو گا کہ جو روپیہ اُس نے اپنے بیٹے کی اولاد کی پرورش میں صرف کیا ہے اسکو وصول کرے۔

اولاد کو نفقہ دینے کا فرض انکے بلوغ تک باقی رہتا ہے۔ بعد بلوغ باپ کو انکی پرورش کرنا واجب نہیں ہے الا انیکہ کسی بیماری یا نقص جسمانی کی وجہ سے وہ محنت و مشقت کرنے سے عاجز ہو۔

اس باب میں ایکٹ ۱۰، سیکشن ۱۰۱ اور ایکٹ ۱۰۲ سیکشن ۱۰۱ ملاحظہ ہوں۔ ۱۲۰ سہ قتا دے مالگیری
صفحہ ۵۰۔ ۱۲۰ سہ قتا دے مالگیری صفحہ ۵۰۔ ۱۲۰ سہ قتا دے مالگیری صفحہ ۵۰۔ ۱۲۰ سہ قتا دے مالگیری
مالگیری صفحہ ۵۰۔ ۱۲۰ سہ قتا دے مالگیری صفحہ ۵۰۔ ۱۲۰ سہ قتا دے مالگیری صفحہ ۵۰۔ ۱۲۰ سہ قتا دے مالگیری

معذور ہو گئے ہوں یا تحصیل علم میں مشغول ہوں۔ جب اولاد ذکر اتنے قوی و توانا ہوں کہ خود اپنی معاش حاصل کر سکے ہوں تو بھی باپ انہیں کے گزارہ کے لیے اُن سے کوئی کام نہ لے سکے یا اُن سے محنت و مزدوری کر سکتا ہے۔

اگر اولاد ذکر محنت کرنے کے قابل ہوں مگر جو کام لینا اُن سے تجویز کیا ہے وہ اُن کے مناسب حال نہ ہو یا اُن کے خاندانی عزت کے خلاف ہو تو اُن کی نسبت بھی یہی حکم شرع ہے جو اُن کو ان کی نسبت جو کسی بیاری غیرہ کی وجہ سے محنت کر پانے سے معذور ہوں۔ ایسی صورتوں میں محنت کرنے کی قابلیت کا لحاظ اولاد اور والدین دونوں کے خاندانی عزت کے اعتبار سے کیا جائیگا۔

پس اگر باپ خیر خاندان سے ہو اور اولاد کو ناز و نعم سے پرورش کیا ہو تو ایسی اولاد سے کوئی ایسا کام نہ لے سکتا جو فی نفسہ یا اپنے اوصاف کے اعتبار سے اُن کی آہود کے خلاف ہو۔

اگر سپہ سالار، مشاغل یا سفول یا اور کسی طرح سے معذور ہو تو اُس کو نفقہ دینے کی تکلیف باپ سے متعلق ہے اور اگر وہ مجنون ہو تب بھی یہی ہے۔

باپ کو اولاد داناٹ یعنی برائیوں کی پرورش کرنا اُن کے نکاح کے زمانہ تک واجب ہے بشرطیکہ وہ اپنی علیٰ ذمہ معاش کو چھوڑ نہ سکتی ہوں۔ مگر اُن کو کسی حال میں ہجرت کام کرنے یا نوکری کرنے کے لیے نہیں بھیج سکتا۔

نکاح کر دینے سے باپ کی تکلیف مٹی کو نفقہ دینے کی بالکل سا قضا نہیں ہو جاتی۔ اگر وہ اپنی بیٹی کا نکاح کسی شخص سے کر دے مگر یہ بات اُس سے پوشیدہ رکھے کہ اُسکی لڑکی کسی ایسے مرتب میں مبتلا ہے جس سے اُس کے شوہر کو فسخ نکاح کرنا شرعاً جائز ہو گیا ہے تو اس صورت میں حالت وقوع طلاق باپ اُس کو نفقہ دینے کا ذمہ داسہوگا۔

بواہر کہ اپنی ذاتی جائداد رکھتے ہوں دو دم چھیننے کے زمانہ سے اُن کی پرورش اُسی جائداد سے کی جائیگی۔ دو دم چھیننے کے زمانہ تک اُن کو پرورش کرنا اور اُن کے لیے اتنا کھلائی و خیر

مقرر کرنا باپ پر فرض ہے۔

جب باپ اولاد کی پرورش خود انکی کمائی سے کرے تو اسکو شرفاً واجب ہے کہ جو کچھ انکی پرورش سے بچ رہے اسکی حفاظت کر کے بعد بلوغ انکے حوالہ کر دے۔ اگر باپ اس فرض کو زاداً کر سکے یا اس امانت میں خیانت کرے تو قاضی کو چاہیے کہ اولاد کو ان کی کمائی کسی معتبر شخص کے پاس رکھوا دے کہ جب وہ بالغ ہوں تو انکو دیدے۔

باپ کو اپنے بیٹے کی زوجہ کو نفقہ دینا واجب ہے اگر اسکا بیٹا کم سن یا غریب یا چاہو یا تحصیل علم میں مشغول ہو۔

میب کوئی شخص کچھ جائداد چھوڑ کر کسی اور ملک میں چلا گیا ہو تو قاضی اس جائداد میں سے اشخاص ذیل کو نفقہ دلا سکتا ہے بشرطیکہ وہ غریب ہوں۔ (۱) زوجہ کو۔ (۲) اولاد کو۔ اگر نابل بالغ ہوں اور انہی معاش خود نہ حاصل کر سکتے ہوں۔ (۳) اولاد اناث کو خواہ بالغ ہوں خواہ نابل بالغ (بشرطیکہ انکی شادی نہ ہو گئی ہو)۔ (۴) والدین کو۔

عورت اپنے شوہر سے اولاد نابل بالغ کا نفقہ مل کر سکتی ہے لیکن اگر ایسا طرہ نفقہ اولاد کے حق میں ضرر ہو تو زوجہ کو اسکی پاسبندی واجب نہوگی۔ علیٰ ہذا القیاس اگر کوئی عورت طلاق کے وقت شوہر سے اقرار کرے کہ اولاد اسی کے پاس رہے گی اور وہی انکی پرورش بلا امانت کرے گی مگر بعد از آن اس عورت کو معلوم ہو کہ افلاس کی وجہ سے اولاد کی پرورش وہ نہیں کر سکتی تو شوہر انکی اولاد کو نفقہ عینے پیرنگا مجبور کیا جائیگا گو ایسی شرط طلاق کے وقت ہو چکی تھی۔

شوہر اس اولاد کی پرورش کا ذمہ دار نہیں ہے جو اسکی زوجہ کو پہلے شوہر سے ہوا لے اینکہ نکاح کے وقت اسنے انکی پرورش کا اقرار صریح کر لیا ہو۔

اگر اولاد ذی مقدمہ ہو اور والدین عسر و فلاکت میں مبتلا ہوں تو اولاد کو انکا تکفل کرنا

۱۔ ہر ماہ ۱۰۔ قنادیہ مالگیری صفحہ ۷۷، فضول نمادہ۔ جامع الثبات۔ جامع عباسی۔ ۲۔ صفحہ ۷۷
قنادیہ مالگیری صفحہ ۵۲، ۲۔ صفحہ قنادیہ مالگیری صفحہ ۵۵، ۳۔ ۱۲۔ ۱۳۔

واجب ہے اور اس صورت میں اولاد کی ذمہ داری یلسان سے خواہ والدین مسلم ہوں
خواہ غیر مسلم اگر والدین اپنے ہاتھ سے محنت مزدوری کر کے کچھ معاش پیدا کر سکیں تو بھی اولاد انکو
مرد خرچ دینے کی تکلیف سے بری نہوگی۔

اگر اولاد خود محتاج ہو تو ماں باپ کا مکمل سپر فرض نہیں ہے الا انیکہ والدین بالکل ضعیف
و ناتوان ہوں اور محنت مزدوری سے بھی کچھ معاش پیدا کر سکتے ہوں۔ ایسی صورت میں اولاد
حکم ہے کہ اپنے نفعیت باپ یا ماں یا دونوں کو اپنے کھانے میں شریک کر لیا کریں۔
حنفیہ کے نزدیک آدمی کو اپنے دادا دادی کو اور اپنے نانا نانی کو بزرگ و کمزور بشرطیکہ
محارم شرعیہ میں سے ہوں اور مفلس ہوں نفقہ دینا واجب ہے۔ اور سب اقربا پر امانت
جو محرمات شرعیہ میں سے ہوں خواہ بالغ ہوں خواہ نابالغ مگر مفلس ہوں اور وہ اقربا پر ذکر جو
بالغ ہوں اور محارم شرعیہ میں داخل ہوں مگر نابینا یا مشلول ہوں اور مفلس بھی ہوں۔ ان
سب کی پرورش بھی واجب ہے۔ مگر دادا اور دادی کے سوا ان سب اقربا پر کی پرورش
کرنا صرف واجب کفائی ہے۔

زوجہ اور اولاد اور والدین اور جدین کے وجوب نفقہ میں حنفیہ کے نزدیک اختلاف
مذہب سے کچھ فرق نہیں واقع ہوتا مگر اقربا کا نفقہ ایسا نہیں ہے یعنی متمول مسلمان کو اپنے
غیر مسلم اور مفلس بھائی اور چچا اور چچا زاد بھائی کو پرورش کرنا واجب نہیں ہے۔
شیعہ اور شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک والدین اور اولاد اور زوجہ کے سوا دیگر اقربا کو نفقہ دینا
ثواب ہے مگر فرض نہیں ہے یعنی شرعاً اسکا نفاذ واجب نہیں ہے۔

سلطانیہ ص ۱۱۵ میں لکھتے ہیں کہ آدمی کو اپنے باپ اور دادا اور دادی کی پرورش کرنا واجب ہے اگر وہ غریب و
تادان ہوں گو خلاف مذہب ہوں مگر انکا غریب و نیاز ہونا اس وجوب کی شرط ہے۔ امام شافعی و مالکی
مالکیہ ص ۵۶۔ ۱۲ منہ سے بعض علماء شیعہ نے فقہ کے ساتھ اتفاق کر کے جہنم کو والدین کا مہر
قراردیا ہے ۱۲ منہ

مستطیت زدہ مان باپ کی پرورش بیٹے اور بیٹی دونوں پر فرض ہے۔ جب مان بچہ ہو اور بیٹا محنت مزدوری سے روٹی کما سکتا ہو تو اسکو اپنی مان کو اپنی اولاد کے موافق نفقہ دینا واجب ہے گو وہ خود عسرو ملاکت میں مبتلا ہو۔

اگر بیٹا والدین میں سے صرف ایک بن جائے تو اس سے نفقہ ایک کو نفقہ دینے کی قدرت رکھتا ہو تو مان یا ادوی ترجیح رکھتی ہے۔ جب کوئی شخص والدین اور ایک اولاد مان بالغ بھی رکھتا ہو اور ان سب کو پرورش کرنے کا مقدر نہ رکھتا ہو تو اولاد کا حق والدین پر مقدم ہے جب چنانچہ اشخاص سے ایک شخص کو نفقہ دینے کی تکلیف شرعی متعلق ہو تو خفیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ وہ تکلیف اس سے اُن حصوں کی مقدار کے موافق متعلق ہوگی جو وہ لوگ اُس شخص کی میراث میں پانچنے جسکو نفقہ دینا اُنہیں واجب ہے۔ مثلاً اگر کوئی غریب آدمی ایک بیٹا اور ایک بیٹی رکھتا ہو اور وہ دونوں آسودہ حال ہوں تو بیٹے کو دو ثلث اور بیٹی کو ایک ثلث نفقہ اپنے مفلس باپ کو دینا پڑیگا۔

جو اصول صوابہ امیرین کے قاضیوں نے اختیار کیے ہیں اُن سے اور جامع الشرائع میں جو مسائل لکھے ہیں اُن سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ اور مالکیہ اس باب میں زیادہ معقول قاعدہ کی پابندی کرتے ہیں یعنی اُن کے نزدیک یہ ہے کہ نفقہ دینے کی تکلیف یا ذمہ داری کو اُن اشخاص کی قدرت اور استطاعت کے موافق قرار دینا چاہیئے۔ مثلاً اگر بیٹی متمول اور بیٹا اسکی بہ نسبت غریب ہو تو بڑا جزو نفقہ کا بیٹی کو دینا چاہیئے۔

جب وہ شخص جسکے ذمہ نفقہ واجب ہے اُس شخص سے جسکو نفقہ دینا واجب ہے کوئی خاص رقم دینے کا اقرار کر لے یا جب قاضی نے حکم دیا ہو کہ ایک خاص رقم اتنی مدت کے بعد

ملہ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۵۵۷۔۔ فصول عمادیہ۔۔ جلد ۱ صفحہ ۴۱۲۔۔ بحر الزائق۔۔ جامع الشرائع صفحہ ۱۲۸۔۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۵۵۷۔۔ فصول عمادیہ۔۔ جلد ۱ صفحہ ۴۱۲۔۔ بحر الزائق۔۔ جامع الشرائع صفحہ ۱۲۸۔۔

دیجا کرے اور پھر ان دونوں شخصوں کی حالت میں کوئی تیسرے واقع ہو تو اس تغیر کی وجہ سے انکی ذرا سی
کو دو بار انھیں کی ناجائز ہو جائیگا۔ اگر ذمہ داری قاضی کے حکم سے معز ہوئی ہو تو قاضی کو انتہا ہے کہ جس
فوقین کی حالت میں کوئی تغیر واقع ہونا ثابت کر دیا جائے تو اپنے حکم میں ترمیم کر کے اس صوبہ
تغیر شدہ حالت کے مناسب و موافق کر دے۔

اگر وہ شخص جسکے نام قاضی نے حکم صادر کیا ہے اس حکم کی تعمیل سے قاصر رہے ہو تو
قرق یا بیع کر کے یہ قرضہ لے لیا جائے یا اس تہ اور عدم تعمیل حکم قاضی کے جرم میں دیکھا جائے
صرف غلطی کے عذر سے کوئی شخص اپنی زوجہ اور اطفال کو نفقہ دینے سے برقی و لازمہ نہیں
ہو سکتا۔ اگر وہ شخص محنت کر کے معاش حاصل کر سکتا ہے اور اگر وہ لنگر لایا یا اعتیاد و
سخیف نہیں ہے کہ قوت لایوت نہ حاصل کر سکتا ہو تو اسکو اپنے عیال و اطفال کے عذر سے
نفقہ مہیا کرنا فرض ہے۔ فقط

حاشیہ

یہ بیان کرنا مناسب ہے کہ شوہر و زوجہ کی سکونت کے باب میں شرع تمہیدی ہوتا ہے اور دونوں کی
قوانین پر گورے سبقت لے گئی ہے۔ یہود کی شریعت میں جو عورت اپنے نامہ کے ہوا ہو جائے۔
انکار کرتی تھی جہاں کہیں وہ اسکو لیجا جاتا تھا تو اس عورت کا مدساقا ہو جاتا تھا اور جو
وہ اپنے مان باپ کے گھر سے لاتی تھی وہ منبط ہو جاتا تھا اور اسکے تمام حقوق شرعی زائل ہو جاتے
رومیوں کے قانون کے بموجب زوجہ شوہر کے ہمراہ بے عذر چلی جاتی تھی اور ذرا بھی مجال انکار
نہ رکھتی تھی اور یہی اصول اس زمانہ کے قانون انگلستان میں نقل ہوا ہے۔

مجموعہ قوانین نیپولین (آرٹیکل ۲۱۴) میں لکھا ہے کہ عورت پر فرض ہے کہ اپنے شوہر کے ساتھ
رہا کرے اور جہاں وہ رہنا چاہے اسکے ہمراہ چلی جائے۔ اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ چاہے

ملہ شہر اٹھ ۳۲۳ اور اسکے بعد کے وفات ایکٹ ۳۳۴م عذر اور انھیں کے مانند وفات ایکٹ ۳۳۵م

ملاحظہ ہوں ۱۲ مہینہ

و وہ مقام کیسا ہی مخدوش ہو عورت محال انکار نہیں رکھتی ہے۔ مگر شرع محمدی میں اکثر صورتوں میں عورت کو یہ حق دیا گیا ہے کہ اُسکے خاوند نے جو مقام سکونت پسند کیا ہو اُس پر اعتراض کرے جیسا متن میں بیان کیا گیا۔

مجموعہ قوانین نبویین اور شرع محمدی دونوں کے بموجب جو عورت چند روز کے لیے اپنے شوہر کے مکان کو چھوڑ کر چلی جائے اُسکے تمام حقوق زوجیت نہیں زائل ہو جاتے (جیسا یہود کی شریعت میں ہے) بلکہ صرف نفقہ کا حق جاتا رہتا ہے۔

دسواں باب

نہر مجمل و موجب۔

شرع محمدی میں جواز نکاح اس پر موقوف ہے کہ شوہر کچھ معاوضہ زوجہ کو خاص اُسکے استعمال اور فائدہ کے لیے دینے کو کہے۔ اس معاوضہ کو فقہا کی اصطلاح میں مہر یا صدق اور عرف میں دین فہر کہتے ہیں۔

نہر کا اصول شرع محمدی سے مخصوص نہیں ہے۔ سائیل صاحب کے نزدیک اس رسم کی اصل یہ ہے کہ زمانہ سلف میں شوہر زوجہ کے لیے ذریعہ عیش و عشرت کر دیتا تھا اور اس سے یہ بھی مقصود تھا کہ عورت اپنے شوہر کے اختیار طلاق کے خود سرائے اور بلا قید و شرط اپنے لیے بچانے سے محفوظ رہے۔ یہود کی شریعت میں تاکید تھی کہ دین مہر قبل تزویج سین کر دیا جائے۔ اور بے تعیین مہر نکاح ناجائز تھا۔ مگر یہود میں جو مہر زوجہ کا مقرر کیا جاتا تھا وہ اُسکے خاص استعمال اور فائدہ کے لیے کبھی نہ دیا جاتا تھا بلکہ اُسکو کوئی حق مہر نہ حاصل ہوتا تھا اور قیہ فسخ نکاح خواہ سبب انتقال شوہر خواہ بوجہ طلاق نہ ہو جاتا تھا۔ البتہ فسخ نکاح کی صورت میں زوجہ کا مہر اُسکو دے دیا جاتا تھا

۱۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۲۶۔ ۲۔ فتاویٰ اسے قاضی خان صفحہ ۴۲۵۔ ۳۔ فصول عمادہ۔ ۴۔ کنز الدقائق۔ ۵۔ تریبہ انگریزی ہدایہ صفحہ ۵۰۔ ۶۔ در المنہار۔ ۷۔ کتاب الاوزار۔ ۸۔ جامع الشتات۔ ۹۔ شریع الاسلام۔ ۱۰۔ مفتاح ارشاد علامہ۔ سائیل صاحب اور ڈی او ہسن صاحب اور سائیل صاحب کی کتابیں ۱۱۔

پھر اُسکو اختیار تھا کہ اُس مہر کو جو چاہے کرے۔

شرع محمدی میں جو نکاح بلا تعین مہر وقوع میں آیا ہو وہ ناجائز نہیں تصور کیا جائیگا بلکہ جب مہر معین نہ کیا جائے تو شرعاً یہ قیاس کر لیا جاتا ہے کہ زوجہ کو کچھ معاوضہ دینا چاہیے اور وہ معاوضہ ایک مسلم بنیاد پر شخص کر لیا جاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ زوجہ کو ایک حق فوری مہر کا یا اُس کے اُس جز کا جو عمل ہو حاصل ہو جاتا ہے۔

شرع محمدی کا مہر تمام اعتبارات شرعیہ سے رومیوں کے مہر سے مشابہ ہے۔ مہر ایک معاوضہ ہے جو قبل تکمیل نکاح اور معاوضہ نکاح زوجہ کے لیے مقرر کر دیا جاتا ہے۔ مگر رومیوں کے مہر اور مسلمانوں کے مہر میں یہ فرق غلیظ ہے کہ رومیوں کا مہر اختیاری تھا یعنی اُسکا ادا کرنا شوہر کے اختیار میں تھا۔ لیکن مسلمانوں کا مہر بالکل اضطراری ہے یعنی شوہر اُسکے ادا کرنے پر شرعاً مجبور ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ نہ مہر نکاح کو ایسا لازم ہے کہ اگر لکھا ذکر نکاح کے وقت یا معاوضہ نکاح میں نہ کیا جائے تو شرعاً وہ نفس معاوضہ نکاح سے قیاس کر لیا جائیگا۔

اگر عورت قبل نکاح یہ شرط کرے کہ مہر سے دست بردار ہو جائیگی تو ایسی شرط شرعاً ناجائز اور غیر مؤثر ہے اور اگر ایسی شرط کر لی جائے تو بھی وہ مہر امثل کی مستحق رہیگی۔ البتہ بعد نکاح اُسکو مہر معاف کر دینے کا اختیار ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ مہر کی عوض میں جو جائیداد اُسکو شوہر نے دی ہو وہ اُسکو واپس کر دے۔

یہ گمان کیا گیا ہے کہ جواز نکاح تعین مہر پر موقوف ہے اور جب نکاح کا کچھ معاوضہ نہ ہو یا زوجہ کے مفید کوئی بند و بست نہ کر دیا گیا ہو تو وہ نکاح ناجائز ہے۔ مگر ہدایہ اور فتاویٰ قاضی خان میں صاف لکھا ہے کہ اگر نکاح کے وقت مہر کا ذکر نہ ہوا ہو تو بھی نکاح شرعاً جائز ہوگا اور اُسکی

سلطہ یونانیوں اور رومیوں میں زوجہ جبر لاتی تھی۔ اور مجموعہ قوانین نبولین میں بھی کیفیت فرانسیسی جبر کی لکھی ہے۔ اور افغانستان میں بھی اوی کی کو جبر دینے کا رسم اسی طرح ہے جیسا مسلمانوں میں ہے ۱۲۸۷ھ فتاویٰ قاضی خان مغیرہ ۲۲۶۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۲۸۔ جامع رشتات ۱۲۸

جب کوئی ایسی چیز مہر میں دیکھائے جو نکاح کے وقت حقیقہً یا شرعاً موجود نہ ہو ایسا مہر ناجائز ہے۔ مثلاً کوئی شخص اپنی زوجہ کے مہر میں اپنی آراضی غیر مقبوضہ یا دختون کی آئندگی پیداوار دے تو ایسا مہر ناجائز ہے اور وہ عورت مہر ائیل کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر حامل بیج یا زرخین اس چیز کا مہر میں دے جو اسکی ملک میں موجود ہو یعنی جسکا مال بالفعل ملک ہو تو ایسا مہر شرعاً جائز ہوگا۔

گمشتہ اور منافعت کے نزدیک خر یعنی آزاد آدمی مہر کے بدلے زوجہ کو اپنی خدانت دے سکتا ہے اور شیعوں کے نزدیک مذہب یا صنعت و حرفت کی تعلیم پر اور اس قرار پر کہ شوہر زوجہ کو حج یا زیارت کو لے جائیگا اور مال غیر موجود کی منفعت اور منافع آئندہ وغیرہ ان سب چیزوں پر مہر بندھ سکتا ہے۔

مہر کی تعداد مختلف ملکوں میں مختلف ہوتی ہے۔ کوئی خاص قاعدہ منہی تھا۔ مہر کا سنن ہے۔ اسکی مقدار طرفین کے اعزاز خاندانی اور اس قوم یا گروہ کے حالات و موقوفے سمین و ہر رستے ہون چنانچہ شرایع الاسلام میں لکھا ہے کہ وہ اکثر یا اقل مقدار مہر کی کوئی حد نہیں ہے، کیونکہ یہ ایک قسم کا معاہدہ درمیان شوہر و زوجہ کے ہے۔ جب تک وہ چیز جیسے مہر بندھا جو قیمت معینہ رکھتی ہے اسوقت تک وہ مہر شرعاً جائز سمجھا جائیگا۔ سنی اور شیعہ میں مہر کے اصول کے باب میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔ دونوں فرقوں کے نزدیک مہر کا معتدل المقدار ہونا مستحسن ہے مگر اس امتحان کو ہندوستان کے مسلمان نہیں مانتے اور انکے نہ ماننے کے وجود اس کتاب کے مقدمہ میں بیان ہو چکے ہیں۔

مقدمہ علماء خفیہ نے اقل مقدار مہر دس درہم مقرر کیے تھے۔ مگر مالکیہ چونکہ ایسے ملک میں رہتے تھے جو خفیہ کے ملک کی نسبت غلٹ تھا اور آبادی بھی کم تھی لہذا انہوں نے اقل مقدار مہر یا سداق تین درہم مقرر کر دی ہے۔ یہی

۱۔ قندل عالمگیری صفحہ ۴۲-۱۲۔ منہ ۱۱۰-۱۱۱ (ترجمہ فارسی) کتاب ۲ باب ۳۔ شرایع الاسلام صفحہ ۴۲۹-۱۲۔ منہ ۱۱۰ جامع اشاعت ۱۰۔ منہ ۱۱۰۔ مصعب ابن نیر نے حضرت ابو بکر کی پوتی کا مہر بیچ لاکھ درہم مقرر کیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی منقاعہ مقدار مہر کا سنن ارشاد فرمایا بلکہ اسکو رحمہ درود اور پرمو قوت رکھا۔ مگر چونکہ آپ نے بیو کا مہر بیچ سوا درہم پر باندھا تھا لہذا شیعوں کے نزدیک مقدار مہر کی حد تین

مقدار عرب قبل شیوع اسلام اپنی ازواج کو بطور مہر دیا کرتے تھے اور علاوہ اس کے کلمہ سے گو خند وغیرہ بھی مہر میں دیتے تھے۔ اور کم سے کم اسی مقدار کی چوری کی سزا قطع یدین تھی یعنی دو نوٹ ہاتھ کاٹ ڈالے جاتے تھے۔

یہ اصل مقدار مہریت سے متروک ہو گئی ہے اور اب اکثر ممالک میں یہ دستور ہو گیا ہے کہ شوہر و زوجہ کی حیثیت کے لحاظ سے مہر مقرر کیا جاتا ہے۔

مثلاً ہندوستان میں دیکھیے کہ اُس حصہ گروہ اسلام میں جو انڈیا کے وسط درجہ کے طبقہ اعلیٰ کے لوگوں کا ہمایہ ہے مہر کی مقدار چار ہزار روپیہ سے چالیس ہزار روپیہ تک ہوتی ہے صوبہ بہار میں عموماً چالیس ہزار روپیہ کا مہر المثل سمجھا جاتا ہے۔ مگر بنگالہ میں چار ہزار روپیہ کا مہر المثل سمجھا جاتا ہے۔ اور ادنیٰ قوموں میں مہر کی مقدار ایک سو روپیہ سے چار سو روپیہ تک ہوتی ہے۔ مگر امرارو و سارمین لکھا پڑی مہر باندھا جاتا ہے۔

جب نکاح کے وقت کچھ مہر نہ مقرر ہوا ہو یا قبل یا بعد نکاح کسی مقدار مہر کی تعیین و تصریح نہ کر دی گئی ہو یا مہر عدا یا سو ا غیر تعیین مجبور دیا گیا ہو تو عورت اُس مہر کی مستحق ہوگی۔ لیکو شرع میں مہر المثل یعنی اُس کے اُتھال و اقتران کا مہر کہتے ہیں۔ عورت کا مہر المثل اُس کے باپ کے خاندان کی عزت کے خیال سے خود اُس کے اوصاف شخصی کے لحاظ سے بھی مشخص کیا جاتا ہے۔ اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ یہ مہر المثل عورت کے باپ کے کبذہ کی عورتوں کے مہر پر بھی قیاس کر کے مقرر کیا جاتا ہے۔ جیسے اُسکی علاقائی بہنیں اور بھینچو پھیان اور چچا زاد بہنیں۔

مہر مقرر کرنے میں علاوہ اُس رواج کے جو عورت کے باپ کے خاندان میں ہوا اور مور کا بھی غلط کرنا چاہیے۔ مثلاً اگر ایک بہن کی شادی امیر سے ہوئی ہو اور دوسری بہن کی شادی غنی سے ہوئی ہو تو ایک کے مہر پر قیاس کر کے دوسری کا مہر نہیں بندھ سکتا۔ لہذا عورت کا مہر المثل

ملہ قرون اوسط میں انڈیا میں یہ قانون جاری تھا کہ جو شخص ایسی چیز پر اتنا تنہا کی قیمت پانچ شلنگ ہوتی تھی اُنکو سترے موت و بھائی تھی۔ ۲۔ مرنے

لکھانے کا یہ قاعدہ مقرر کیا گیا ہے کہ اسکے شوہر کی حالت باعتبار شرافت اور دولت کے اس عورت کے شوہر کی حالت کے مانند ہو جو اسکے مثل قرار دی گئی ہے۔

اسی طرح ست عکس ہے کہ کوئی عورت اپنے باپ کے کنبہ کی سب عورتوں سے کمالات عقلی یا محاسن ذاتی میں افضل ہو پس اسکا مہر اسکے کنبہ کی ان عورتوں کے مہر پر قیاس کر کے نہیں مقرر ہو سکتا جو ویسے کمالات اور ویسے محاسن میں رکھیں۔

شیعوں میں بھی یہی قاعدہ مہر المثل کا جاری ہے۔ چنانچہ ارشاد علامہ میں لکھا ہے کہ یہ مہر المثل عورت کی شرافت خاندان اور حسن و جمال اور اسکے کنبہ کی عورتوں کو دیکھ کر متعارف یا جانتا ہے۔ تنزیہ الاحکام اور جات اشکات میں اس میں اتنا اور بڑھا دیا ہے کہ دو چونکہ مہر کے باب میں مختلف مقامات کا مختلف رواج ہے لہذا مہر المثل مقرر کرنے میں رواج مختص المقام کا لحاظ رکھنا چاہئے ابخاص کر ان عورتوں کے مہر کا لحاظ کیا جائے جو سب و نسب اور علم و فضل اور مال و دولت اور فہم و فراست وغیرہ میں اس عورت کی مقابل ہوں۔

شیعوں میں بھی مستین قسم کا ہے۔ (۱) مہر سنت یعنی وہ مہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار کیا تھا اور جسکی مقدار پانچ سو درہم ہے۔ (۲) مہر المثل (۳) مہر اسکے یعنی وہ مہر جسکی تعیین و تصریح ہو گئی ہو۔

بعض علماء شیعہ کا قول یہ ہے کہ جب نکاح کے وقت کچھ مہر نہ ملے ہو اور عورت کے رواج خاندان سے اسکے مہر کا قیاس کیا جائے تو اس صورت میں مہر کی مقدار پانچ سو درہم سے ۱۵۰۰۰ تا ۲۰۰۰۰ درہم یا یہ میں لکھا ہے کہ دو عورت کا مہر المثل مختلف ہو گا۔ انکی برابری عمر میں اور حسن و جمال اور دولت و مال اور فہم و فراست اور نیک بختی اور پاکدامنی میں ان عورتوں کے ساتھ دیکھی جائے جبکہ مہر پر قیاس کر کے اسکا مہر باندھا جائے اس واسطے کہ ان امور کے اختلاف سے مہر مختلف ہو تا ہے اور علیٰ ہذا القیاس اختلاف محل و مقام اور اختلاف زمانہ سے بھی مہر میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ (ترجمہ انگریزی ہدایہ صفحہ ۱۴۸-۱۴۹) ۱۵۰۰۰ مہر المثل صرف ان عورتوں میں لیا جاتا ہے جنہیں نکاح شرعاً صحیح و جائز ہو۔ اگر مرد اور عورت میں صرف اتنا ہو تو مہر نہ لکھا جائیگا۔ جامع اشکات ۱۲۰

زیادہ سنونی چاہیے۔

مگر تادمہ کلیہ یہ ہے کہ مرنکاح کے پیشتر طے کر لیا جاتا ہے علی الخصوص ہندوستان میں کوئی شرط مہر سے متعلق نکاح کے بعد بنین قرار دی جاتی ہے۔

امام مالک نے اپنے مقلدین کو حکم فرمایا ہے کہ قبل زفاف سارا مہر واکر دیا کرو اور جو قاعدہ انھوں نے مقرر کر دیا ہے اسی پر عمل درآمد ان سب ملکوں میں ہے جہاں انھیں طریق جاری ہے۔

چونکہ متہ آن مجید کی کسی آیت سے یا کسی حدیث سے یہ بنین ثابت ہوتا کہ کل مہر قبل زفاف دیدینا شرعاً واجب ہے لہذا تاثیر صاحب لکھتے ہیں کہ متاخرین علماء اسلام کا یہ قول ہے کہ ایک حبزہ مہر بجز و طلب فوراً دیدینا چاہیے اور باقی ماندہ اس وقت جب فرسخ نکاح خواہ بسبب طلاق خواہ بوجہ وفات احد المتناکحین وقوع میں آئے جو کہ حبزہ مہر فوراً ادا کر دینا چاہیے اسکو مہر معجل کہتے ہیں اور زوجہ کو اختیار ہے کہ جب تک یہ حبزہ مہر نہ ادا کر دیا جائے اس وقت تک شوہر کے گھر میں قدم نہ رکھے دوسرے حبزہ کو مہر معجل کہتے ہیں۔ یہ حبزہ مہر فرسخ نکاح کے وقت تک واجب الادا بنین ہوتا۔ ہندوستان میں یہ دستور ہے کہ نصف مہر معجل اور نصف معجل متہ رکھا جاتا ہے مگر طرفین کو اختیار ہے کہ اور کوئی شرط قرار دے لیں مثلاً کل مہر شوہر یا زوجہ کی وفات تک بنین ادا کیا جاتا۔ بلکہ ہندوستان کے مسلمانوں میں مہر معجل ایک قسم کا جرمانہ ہوتا ہے جو اس غرض سے واجب الادا باقی رکھا جاتا ہے کہ شوہر کو حبلہ شرائط نکاح کی تکمیل مجبوری کرنی پڑے۔

صدر عدالت دیوانی اگرہ نے ایک مدت مہر میں یہ فیصلہ کیا تھا کہ جب نکاح کے وقت کوئی حبزہ مہر معجل نہ قرار دیا گیا ہو تو زوجہ صرف ثلث مہر بطور مہر معجل پانے کی مستحق ہوگی اور ما بقی شوہر کی وفات کے وقت واجب الادا ہوگا۔ اس مقدمہ کے فیصلہ کا جو رپورٹ کیا گیا ہے

۱۔ مقدمہ مرنکی کوئی حد و پیمان بنین ہے۔ شرائع الاسلام۔ فتاویٰ قاضی خان صفحہ ۴۲۷-۴۲۸
۲۔ مقدمہ مہر علی بنام امالی بیگم لاہور ہائیکالہ جلد ۲ صفحہ ۳۰۶-۳۰۷

اُس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ آیا یہ مقدمہ سنی یا شیعہ کے طریق کے موافق فیصلہ کیا گیا ہے۔
مذہب شیعہ میں یہ ہے کہ اگر مرد اگر کرنے کا کوئی وقت نہ مقرر کیا ہو یا اگر مہر کی تصریح صرف
عام الفاظ میں کر دی گئی ہو اور بکاح میں اسکی تصریح نہ کی گئی ہو کہ مہر معجل کتنا ہے اور معجل
کتنا ہے توکل مہر معجل سمجھنا چاہیئے۔

مگر مذہب حنفی میں یہ ہے کہ ہر ایک مقدمہ کا فیصلہ اسکی خاص رو داد پر کرنا چاہیئے۔ پہلے پنج
قواد سے قاضی خان بن لکھا ہے کہ جب طوفین لے کہ یا ہو کہ اتنا مہر معجل ہے تو اتنا مہر فوراً دیدیا
مگر جب یہ نہ ہوا ہو تو اُس عورت پر اور اُس مہر پر حکم کا ذکر بکاح میں ہوا ہے نظر کر کے یہ قیاس با جائے کہ
اُس مہر میں سے کتنا ایسی عورت کو فوراً دیدینا چاہیئے پس جو مبلغ اس طرح سے قرار دیا جائے وہی
معجل سمجھا جائیگا اور بیع یا غنس کا کچھ لحاظ نہ کیا جائے اور حرواج ہو اسکا بھی لحاظ کرنا ضرور ہے
لکن جب یہ شرط کر لی جائے کہ کل مہر معجل ہو گا تو سارا مہر فوراً بلالحاظ رواج ادا کر دینا واجب ہے
وہ فیصلہ صدر عدالت دیوانی اگرہ کا جسکا ذکر سابق میں کیا گیا بانی کورٹ آف آباد کے ایک
فیصلہ سے ضمیمہ منسوخ ہو گیا ہے۔ بمقدمہ عیدن بنام مظہر حسین اور بمقدمہ توفیق النساء بنام
غلام قنبر بانی کورٹ آف آباد نے وہی اصول اختیار کر کے نافذ کیا ہے جو قواد سے قاضی خان نے لکھا ہے
پہلے مقدمہ میں مظہر حسین نے اپنی زوجہ پر رخصت دلا پائے کی ناش کی۔ اُسکا مہر نکاح کے
وقت نہ پایا گنہگار روپہ قرار پایا تھا مگر یہ شرط نہ تھی کہ اس میں سے کتنا معجل اور کتنا معجل ہے۔
زوجہ سے کہہ کہ جب تک جزد معجل میرے مہر کا نہ دیدیا جائیگا اسوقت تک شوہر کے مکان میں جاگلی

لہ بائن اثبات ۱۲ منہ عن ان یبتوا قدر المجل معجل ذلک وان لم یبتینا شیئاً نیظر الی المرأة والے
المہر المذکور فی العقد انہا یکون المجل لمثل هذه المرأة من مثل هذا المہر فیجعل ذلک
معجلًا ولا یقدر بالزوج ولا بالمخسر وانما نیظر الی المتعارف وان شرطوا فی العقد تعجیل
کل المہر یعمل کل معجلًا ویبتک العرت قواد سے قاضی خان صفحہ ۲۲۰۔ قواد سے مالک بنی
صفحہ ۲۲۰۔ ۱۲ منہ عن ان یبتوا قدر المجل معجل ذلک وان لم یبتینا شیئاً نیظر الی المرأة والے

اس مقدمہ میں یہ تجویز ہو کہ جب کوئی خاص شرط نکاح میں نہیں ہوئی ہے کہ کل مہر موقت ہو گا تو ایک جزو مہر کو موقت سمجھ کر فوراً ادا کر دینا چاہیے اور اس جزو کی مقدار رواج کا لحاظ کر کے مقرر کی جائے مگر جب کوئی رواج نہ ہو تو عدالت اس کی مقدار کو زوجہ کی حیثیت اور مہر کی مقدار پر نظر کر کے مقرر کر دیگی اور چونکہ اس مقدمہ میں جو اس وقت زیر بحث ہے زوجہ عدالت سے عقد ہونے کے پیشتر فاحشہ تھی لہذا عدالت ماتحت نے اپنے اختیار کو صحیح طور سے عمل میں لا کر یہ تجویز کیا ہے کہ اس عورت کے باب میں حرف ایک نمس مہر کو موقت سمجھنا چاہیے ۶ دوسرے مقدمہ توفیق النساء بنام غلام منبر کے فیصلہ میں بھی اسی قاعدہ کی پابندی کی گئی ہے۔

جب قبل نکاح کوئی تعداد مہر مقرر ہوئی ہو تو طرفین بعد عقد اس کی مقدار کو باہم طم کر سکتے ہیں ایسے مہر کو مقرر فیض کہتے ہیں اور جب مہر کو نہ نجات یا حاکم شرع مقرر کر دے تو اسکو مہر تحکیم کہتے ہیں۔

حنفیہ کے نزدیک حق مالک نہ مہر پر زوجہ کو باوقات ذیل حاصل ہوتا ہے۔ (۱) بعد زفاف (۲) جب خلوت صحیح ہو جائے جو حنفیہ کے نزدیک بمنزل زفاف ہے۔ (۳) جب شوہر یا زوجہ قبل یا بعد زفاف مرجائے۔

مثلاً اگر شوہر زفاف یا دہلی کر چکا ہو تو زوجہ کل مہر معین کی مستحق ہو جاتی ہے اور گواہ اسکو صرف جزو موقت وصول ہوا ہو مگر اسکو اختیار ہے کہ کل مہر کو اپنے شوہر پر ایک خاص قرضہ قرار دیدے جب زفاف کے بدلے صرف خلوت صحیح ہوئی ہو تب بھی یہی ہوگا۔ اسی طرح سے اگر شوہر قبل یا بعد زفاف مرجائے تو زوجہ کو حق مطلق کل مہر کا حاصل ہو جائیگا یا اگر اسی طرح سے زوجہ مرجائے تو اس کے ورثہ اس کے مہر کے مستحق ہو جائینگے۔

شیعہ اور شافعیہ کے نزدیک زوجہ کو کل مہر پر حق صرف بعد زفاف حاصل ہوتا ہے یا وقت

ملفوظات عالمگیری میں لکھا ہے کہ در مہرین باتون میں سے ایک بات کہ ہونے سے تحقق ہوتا ہے یعنی زفاف یا دہلی۔ یا خلوت صحیح یا وقت شوہر یا زوجہ خواہ مقدار مہر معین کر دی ہو خواہ نہر المثل قرار دیا جائے ص ۴۰۲-۴۰۳

حاصل ہوتا ہے کہ جب وہ یا اسکا شوہر قبل زفاف اور بحالت بقاے نکاح مر جائے۔ انجہ نون فرقہ کے نزدیک خلوت صحیحہ بلا زفاف سے زوجہ کل مردانے کی مستحق نہیں ہوتی۔

حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر قبل زفات یا قبل خلوت صحیحہ شوہر و زوجہ میں جدائی ہو جائے تو زوجہ نصف مہر معین کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر نکاح کے وقت مہر کی مقدار نہ معین ہوئی ہو تو زوجہ صرف یکہ بطور نذر پائے کی مستحق ہوگی جسکی مقدار اُس ملک کے رواج پر موقوف ہے۔ اگر عورت کا مہر تفویض یا مہر تحکیم مقرر ہوا ہو تو وہ اُس مہر کا نصف بھی نہیں طلب کر سکتی اگر طلاق قبل زفاف ہو گیا ہو بلکہ صرف یکہ بطور نذر کے پائیگی۔

اصل مسئلہ میں شیعہ اور حنفیہ میں اتفاق ہے۔ شیعوں کے نزدیک بھی یہی ہے کہ اگر طلاق قبل زفاف واقع ہوا ہو تو عورت صرف نصف مہر ستمی کی مستحق ہوگی مگر انھوں نے حنفیہ سے اس امر میں اختلاف کیا ہے کہ جب مہر تفویض یا مہر تحکیم زوجہ کا بعد نکاح قرار دیا گیا ہو اور شوہر اسکو قبل زفاف طلاق دیدے تو زوجہ ایسے مہر کا نصف پائے کی اسی طرح مستحق ہوگی بطرح مہر ستمی کا نصف پائے کی مستحق ہوتی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر شوہر نے قبل زفاف طلاق دیدیا ہو اور تعین مہر نہ ہو تو شوہر پر بطور نذر یکہ زوجہ کو دینا واجب ہے۔ مگر یہ بھی شوہر کو اسوقت واجب ہے جبکہ طلاق کا سبب اسکی طرف سے پیدا ہوا ہو۔ مثلاً جب شوہر اور زوجہ میں نفقہ اس سبب سے واقع ہو کہ شوہر عین یعنی نامرد ہوا مہر تر ہو گیا ہو یا جب اسکے نفقہ کا سبب طلاق ہوا ہو اور زفاف یا خلوت صحیحہ نہ ہوئی ہو اور تعین مہر قبل نکاح ہو چکی ہو تو اس صورت میں شوہر پر فرض ہے کہ زوجہ کو یکہ نذر دے۔ لیکن اگر نفقہ کا سبب زوجہ کی طرف سے پیدا ہوا ہو تو شوہر کے ذمہ یکہ نذر کرنا شرعاً نہیں جائز ہوگا۔ مثلاً اگر زوجہ مہر تر ہو جائے یا مہر کلب رہا ہو یا عدم کفالت یا تنہا و غفلت کی وجہ سے نکاح کو منسوخ کر دے جبکہ اختیار اسکو مہر عا و یا گیا ہے تو وہ بطور نذر یکہ پائے کی مستحق نہیں ہے۔

یہی اصل شیعوں میں بھی جاری ہے۔ چنانچہ جامع الثقات میں لکھا ہے کہ اگر شوہر اور زوجہ میں قبل زفاف جدائی ہو جائے اور کچھ مہر نکاح میں یا اُسکے بعد نہ معین ہوا ہو تو زوجہ کچھ بطور نذر پائے کی مستحق ہوگی جو شوہر کی حیثیت اور اُسکے معاش کا لحاظ کر کے قرار دیا جائیگا۔ پھر تراجم صفحہ ۲۰۲ میں لکھا ہے کہ کوئی عورت مذہر پائے کی مستحق نہیں ہے سوائے اس عورت کے جسکے مہر تقیین نہ ہوئی ہو اور قبل زفاف اپنے شوہر سے جدا ہو گئی ہو۔

شافیہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب کسی سبب سے شوہر و زوجہ میں تفرقہ ہو جائے تو شوہر نذر کچھ تفرقہ دینا فرض ہے۔

جب مہر کا حق ایک مرتبہ زوجہ کو حاصل ہو جائے تو پھر وہ اُسکے کسی فعل سے سلب یا زائل نہیں ہو جاتا۔ مثلاً اگر تکمیل نکاح معنی زفاف ہو گیا ہو (سستی اور شیعہ دونوں کے نزدیک) یا خلوت صحیحہ وقوع میں آئی ہو (صرف حنفیہ کے نزدیک) تو عورت کا حق مہر اس سے نہیں زائل ہو جاتا کہ بعد ازاں وہ مرتبہ ہو گئی ہو یا مرتبہ زنا دہوئی ہو۔ لیکن اگر حق مہر حاصل ہونے سے پیشتر عورت کا ارتداد یا اس سے زنا وقوع میں آیا ہو تو ایسا نہ ہوگا بلکہ اس صورت میں اسکا سارا مہر ساقط ہو جائیگا۔

اگر عورت اپنے شوہر کو قتل کر دے تو بھی اگرچہ مہر اُسکو حاصل ہو چکا ہے تو نازل ہوگا۔ اگر عورت خودکشی کرے یا اُسکا شوہر اُسکو مار ڈالے تو اُسکا حق مہر اُسکے ورثہ پر منتقل ہو جائیگا۔ عورت کچھ مہر یا نذر پائے کی مستحق نہیں ہے اگر نکاح ناجائز ہو اور طلاق عدالت کے حکم سے بعد زفاف وقوع میں آیا ہو۔ اگر زفاف قبل عدالت ہو چکا ہو تو وہ کل مہر معین ہوگی مستحق ہے لیکن اگر مرد اور عورت میں زنا امینہ تعلق ہو جو فی نفسہ باطل اور ناجائز ہے تو ایسا نہ ہوگا زوجہ کو اختیار ہے کہ مہر کے جزو محل کو قبل یا بعد زفاف حبس وقت چاہے وصول کر لے۔ مگر مہر کا

لے خدادادے مالگیری صفحہ ۴۴۷۔ فضول عمادہ۔ جامع الثقات ۱۲ منہ صفحہ ۱۷۱۔ مالگیری صفحہ ۴۴۷۔ فضول عمادہ۔

جامع الثقات ۲۰۲ منہ ترجمہ انگریزی ہے یہ ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹

جز بموت قبل فسخ نکاح تک نہیں ادا کیا جائے۔ مگر یہ کہ مرد و عورت کے قبضہ میں آجائے تب وہ اپنے حقوق کو اسکی نسبت عمل میں لاسکتی ہے۔ مرد و عورت کی نسبت عورت کو اختیار ہے کہ جس شخص کو چاہے پسرد کرے اور اس شخص کو اختیار ہے کہ جب وہ مرد واجب الادا ہو جائے تو شوہر سے یا اسکی جائداد سے وصول کرے۔

شرائع الاسلام میں صاف لکھا ہے کہ لا محض معاہدہ نکل کے رو سے مرد جب کامل ہو جائے (جب زفاف وقوع میں آیا ہو) اور اسکو اختیار ہے کہ عین ہر پر قبضہ پانے سے پیشتر جو چاہے لے لے۔ تاہم اپنا مرد شوہر کو یا کسی غیر آدمی کو مہر کر سکتی ہے جب وہ ایسا کرے تو شوہر نہ سے برتی الذمہ ہو جائیگا اور زوجہ کو یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے مہر کا مبادلہ شوہر کی اور کسی جائداد سے کرے۔ جب مہر کا مبادلہ کسی جائداد سے کیا جائے تو اسکو بیع مقاسات کہتے ہیں۔

فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ مرد عورت شوہر کو مہر مہر کر سکتی ہے اور کوئی ولی اسکا یہاں تک کہ اسکا باپ بھی اسکے اس فعل پر اعتراض نہیں کر سکتا۔ وہ اپنے شوہر کو کل دین مہر یا اسکے کسی جوڑے برتی الذمہ کر سکتی ہے۔ مگر اسکا برتی الذمہ کرنا اسوقت شرعاً مستحب ہوگا کہ جب وہ صحیح و سالم اور صحیح العقل ہو۔ ہندوستان میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ عورت عالم اقتضائے مہر شوہر کو معاف کر دیتی ہے۔ یہ امر مشکوک ہے کہ جاگتی کے عالم میں مہر معاف کر دینا کمال تک جائز ہے۔ اگر زوجہ نابالغہ اپنا مہر معاف کر دے تو غالباً جائز ہوگا تا وقتیکہ اسکا ولی تصدیق نہ کر دے۔

حنفیہ کے نزدیک باپ اپنی بیٹی کے مہر کو اسکے شوہر کے خاطر سے نہیں گھٹا سکتا۔ مگر شیعوں کے نزدیک باپ یا دادا ایسا کر سکتا ہے یعنی مہر میں تخفیف کر سکتا ہے۔ انا ایسا کہتی رہے یہ یقین ہوئے کہ قریب سے ایسا کیا گیا ہے۔ مگر باپ یا دادا کو یہ ہرگز اختیار نہیں ہے کہ دختر نابالغ کے شوہر کو کل مہر معاف کر دے۔

۱۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۴۷-۴۴۸ عہد فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ مرد مہر معاف کرنا اسوقت جائز ہے کہ عورت اسکو معاف کرنے کے وقت مرض الموت میں مبتلا ہو۔ ۲۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۴۴۷-۴۴۸ عہد جامع النہایں ۳۔ شرح شریع الاسلام صفحہ ۲۹۰-۲۹۱

شوہر کے اور دیون کے مانند مہر بھی ایک دین یا قرضہ ہے اور تمام حقوق وصیت اور حقوق راہ پر مقدم ہے۔ متوفی کی جائداد میں تقسیم ہو سکتی تا وقتیکہ دین مہر نہ ادا کر دیا جائے۔
جب زوجہ زندہ ہو تو وہ خود اپنا مہر شوہر کی جائداد سے لے سکتی ہے۔ جب وہ مر جائے تو اس کے ورثہ یا قائم مقامان شرعی اسکا مہر وصول کرنے کے مستحق ہیں۔

شرح محمد علی بن کفالت بغیر قبضہ یا نہ نہیں ہے اور زن بیوہ کوئی حق انتقال اپنے شوہر متوفی کی کسی جائداد میں نہیں رکھتی ہے تاکہ اس جائداد کو کسی شہری کے ہاتھ نہ لے کر سکے جیسا کہ بین ہوتا ہے۔ زوجہ کا حق مہر صرف ایک دین شوہر کی جائداد پر ہے۔ اور حقوق وصیت اور حقوق وراثت پر مقدم رکھتا ہے۔ اور جب زوجہ شوہر کی جائداد پر مہر کا دعویٰ کر کے قبضہ واقعی شرعی پا جائے تو اس پر اسوقت تک قابض رہے گی جب تک کہ اسکا مہر ادا ہو جائے اور شوہر کے ورثہ کو حساب بھانے کی ذمہ دار نہ رہے گی۔ ہائی کورٹ فلکس نے مقدمہ ام حسین بنام خدیجہ بیگم یہ تجویز کیا کہ جب مہر کے مقدار زندہ ہو سکے گو بیوہ عورتیں اپنے شوہروں کی جائداد پر بیعوض اپنے مہر کے قابض ہوں تو انکو ایک حق اس جائداد میں اسوقت تک جو اصل ہو گیا جب تک کہ اسکا مہر ادا ہو جائے

اگر کوئی بیوہ کسی جائداد پر بیعوض مہر قبضہ پا چکی ہو اور اسے شوہر کا کوئی وارث اسکا قبضہ چاہے تو اس وارث کو وہ جائداد اس شرط سے ملے گی کہ بیوہ کا حق مہر اسی پر باقی رہے گا۔

جو بیوہ اپنے مہر کے عوض میں شوہر کی جائداد پر قابض ہو اسی پر بیعوض کی ناش نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ یہ نہ بیان کیا جائے کہ اسکا مہر ادا ہو چکا ہے۔

تمامی ایام کا عذر مہر جو قبل میں اسوقت تک نہیں عارض ہو سکتا جب تک کہ وہ مہر شوہر یا زوجہ کے مرجع سے یا مطلق کی وجہ سے واجب الادا نہ ہو جائے۔ مگر مہر قبل یا قرضہ ہے

۱۔ مقدمہ وحید النساء بنام شہزاد لارپورٹ بنگالہ جلد ۷ صفحہ ۵۵۔ ۲۔ منہ سے مقدمہ منجن بنام جلیل لارپورٹ بنگالہ جلد ۱۰۔ ۱۲ منہ سے لارپورٹ بنگالہ جلد ۳ صفحہ ۵۵۔ ۱۳۔ منہ سے مقدمہ امید علی بنام فیض بن لارپورٹ بنگالہ جلد ۳ صفحہ ۵۵۔ ۱۴۔ منہ

جو ہمیشہ واجب الادا رہتا ہے اور حالت بقاء نکاح میں ہر وقت طلب ہو سکتا ہے اور عن الطلاق
واجب الادا ہے۔ چنانچہ ایک مقدمہ میں زوجہ نے صاف صاف اور بلا ابراہام مہر دلا پانے کا
دعویٰ کیا اور شوہر نے نہر دینے سے انکار کیا تو عدالت نے ایسی ہی جیٹھوٹ سے یہ تجویز دیا کہ نکاح
دعویٰ پیدا ہو گئی ہے اور عدالت نے ایام امن عارض پر ہر سال ایک سال کے عرصے میں صاف صاف
مہر کا دعویٰ نہ کیا ہو تو عدالت نے ایام امن کے عرصے میں عرصے میں ہر سال ایک سال کے عرصے میں صاف صاف
رکھنی ہے کہ شوہر کی حیات میں جس وقت چاہے اپنا مہر طلب کرے۔

عورت کو اختیار ہے کہ اپنے فائدہ کے لئے مہر میں رہنے سے انکار کرے تا وقتیکہ اس کے ہر معمل
نہ ادا کر دیا جائے۔ ہائی کورٹ آف آبادی کے مہر میں یہ تمام شرطیں ہیں جو بزرگ تھاکر جب
زوجہ کا مہر معمل ہو تو اس کو اختیار ہے کہ جب اس کا شوہر ہر حقوق زوجیت نافذ کرانے کی نالاش
کرے اس وقت اس کے ساتھ رہنے سے انکار کرے تا وقتیکہ اس کا مہر نہ دیدیا جائے اور یہ امر کہ
نکاح کے وقت سے وہ ہمیشہ اس کے ساتھ رہتی ہے اس انکار کا مانع نہیں ہو سکتا۔

یہ اسے ہائی کورٹ آف آبادی کی امام اعظم ابو حنیفہ کے قول کے موافق ہے مگر ان کے شاگردوں نے
اس مسئلہ میں اتنے اختلاف کیا ہے کہ جب کسی عورت کا زنا یا غلطی صحیح ہو چکی ہو تو آیا وہ اس وقت
مستحق زوجیت سے انکار کر سکتی ہے تا وقتیکہ مہر معمل اس کو نہ دیدیا جائے۔

شیعوں کے دو قول اس مسئلہ میں ہیں کہ قول راجح یہی ہے کہ جب عورت ایک مرتبہ شوہر کے
ساتھ بستر ہو چکی ہو تو پھر مہر معمل کے نفاذ ہونے کی وجہ سے استرداد حقوق زوجیت سے انکار عین
کر سکتی ہو شوہر کی حیات میں اس نہر کی نالاش اس پر ہر وقت کر سکتی ہے۔

جب شوہر زوجہ کے مہر میں کوئی جائیداد لکھ دے یا جیسا فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ بیک مال

مقدمہ کجور النساء نام سیف اللہ خان لاہور بجگاہ جلد ۵ صفحہ ۳۰۶۔ و نیز مقدمہ کجور النساء
نام رئیس النساء لاہور بجگاہ جلد ۵ صفحہ ۳۰۶۔ یہ تجویز ہوا ہے کہ عدالت نے ایام عارض سے ۲۵
سے فائدہ عالمگیری صفحہ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔

اُسکے ہاتھ بھونٹنے کے مہر کے فروخت کر ڈالے، مگر تو اس صورت میں بھی زوجہ اُسکے ساتھ ہم بستری سے انکار کر سکتی ہے تا وقتیکہ مال مذکور اُسکو نہ دیدیا جائے۔

جب وہ جائیداد جو زوجہ کے نام مبارضہ مہر لکھی گئی ہو اُسکو دیے جانے سے پیشتر ضائع ہو جائے یا کوئی تیسرا شخص اُسپر دعویٰ کرے تو شوہر پر فرض ہے کہ اُسکی تمثیل جائیداد زوجہ کو دیدے۔ اگر وہ جائیداد جو نہر میں لکھی گئی ہو اُس سے کم قیمت ہو جتنی قیمت اُسکی بیان کی گئی ہے تو زوجہ کو قبل زفاف اختیار ہے کہ اُسکا معاوضہ یا اُسکے مبادلہ میں دوسری جائیداد طلب کرے۔ مگر جب زفاف ہو چکا ہو تو یہ خیال کیا جائیگا کہ زوجہ حق معاوضہ سے دست بردار ہو گئی ہے۔

مہر سے متعلق متفرق اصول

سابق میں بیان کیل گیا کہ زمانہ جاہلیت میں یعنی اسلام سے پیشتر ایک شرط ضروری جو نکاح کی تھی کہ شوہر کو لازم تھا کہ کچھ مہر زوجہ کا مقرر کر دے اور وہ مہر زوجہ کا مال مخصوص و بلا شرکت غیر ہو جائے تا اس زمانہ میں عموماً یہی دستور تھا گو عین و منضبط قوانین کے نہ ہونے کی وجہ سے اس دستور کی پابندی کم کی جاتی تھی بلکہ اکثر اُسکی خلاف ورزی کی جاتی تھی۔

اس زمانہ کی تواریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ قبائل عرب میں مہر کا دستور جاری تھا تاہم اکثر ایسا ہوتا تھا کہ شوہر اپنی زوجہ کا سب مال اسباب چھین کر اُس بیچاری کو فقیر و محتاج کر دیتا تھا۔ اس ظلم و نا انصافی کی مانعہ قطعی قرآن مجید میں کر دی گئی ہے اور عرب سے یہ کہہ دیا گیا ہے الطَّلَاقُ مَقْرَرٌ لَا أَفَاقَ وَمَعْرِفَةٌ أَوْ تَسْمِيعٌ أَوْ إِيْخَانٌ وَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ وَاعْتَمِلَ أَنْتَ مِنْهُنَّ شَيْئًا یعنی طلاق و مرتبہ ہو سکتا ہے اور جب تم اپنی بیویوں کو طلاق دو تو انکے ساتھ نیکی کرو اور تمہارے لیے حلال نہیں ہے کہ جو تنے اُنکو دیا ہے اُسکو پھر لو (سورہ بقرہ آیت ۲۲۹)۔

قبائل یہود جو عرب میں سکونت پذیر تھے انہیں اُدھی دستور تھا یعنی انہیں یہ رسم تھا کہ زوجہ کا مہر اور جہیز جو وہ اپنے گھر سے لاتی تھی دونوں شوہر کے قبضہ میں تاہم کام فسخ نکاح رہتے ملتے

معادہ نکاح میں شریع محمدی میں عرب کا وہ اصول اختیار کیا گیا ہے جو زیادہ تر منصفانہ و انصاف کا ہے۔
مثلاً۔ از روئے شریع محمدی شوہر اور زوجہ ایک دوسرے کے مال میں مشارکت نہیں کتے ہیں بلکہ زوجہ اپنی ذاتی جائیداد اور جو کچھ شوہر کے مہر میں دیدے اسکی بالکل مالک و مختار ہے۔ اور جب تک شوہر و زوجہ زندہ رہیں اسوقت تک انکو اختیار ہے کہ جب چاہیں شرائط نکاح کو بدل سکتے ہیں۔ اور زوجہ کو کل ہر صحت کر دینے یا کم کر دینے کا اختیار ہے اور شوہر کو بھی اسکے ہر بڑا دینے کا اختیار ہے۔

مہر کی مقدار بزرگوں معادہ نکاح یا از روئے رسم در واج مقرر ہوتی ہے یا بعد نکاح میں نکاح میں قول و قرار سے یا قاضی کے حکم سے یا پنچایت سے مقرر ہوتی ہے جیسا مہر تفویض اور مہر مکمل ہے جب مہر کی تصریح بعبارت صریح و واضح ہر نامہ میں کر دی جاتی ہے تو پھر کچھ وقت نہیں واقع ہوتی۔ مگر جب شرائط مفہوم و مشکوک یا متناقض ہوں تو حاکم کو طرفین کی نیت اور منشاء و کیکل مہر کا تصفیہ کرنا چاہیئے گو علماء اسلام نے خود ریاض قواعد فقہیہ کے باب میں بنا کر اس پیچیدہ مسئلہ کو حل کرنا چاہا ہے۔ مثلاً امام ابو یوسف کا قول ہے کہ جب آدمی و عورت میں غشاف اہمیت رکھتا ہو اور ان میں سے ایک چیز زوجہ کے مہر میں دیدے مگر اسکی تصریح نہ کرے کہ کوئی چیز زہی ہے تو زوجہ اس چیز کی مستحق ہوگی جو کم قیمت ہے۔ اسی طرح سے انکا قول یہ ہے کہ جب کوئی شخص کوئی چیز زوجہ کے مہر میں دیدے اور اسکی حقیقت بیان کر دے مگر اسکی قیمت نہ بیان کرے تو زوجہ اس واسطہ سے جو کم قیمت کی چیز پانے کی مستحق ہوگی۔ امام شافعی کے نزدیک ایسی صورت میں زوجہ کو مہر المثل دلاتا چاہیئے۔

جب کوئی شخص زوجہ کا مہر تیس دینار مقرر کرے اور نکاح کے وقت کہہ دے کہ دس دینار مہر تجل و دس دینار مہر موقل ہے تو فتویٰ یہ ہے کہ میں دینار مہر حین تصدق کیا جائیگا۔

جب خاص معادہ نکاح کو طرفین تسلیم کر لیں تو مہر کا تصفیہ کرنے میں بہت کم وقت ہوتی ہے

خواہ مهر پر نزاع شوہر و زوجه کی حیات میں پیدا ہو خواہ انکے وفات کے بعد پیدا ہو۔ مگر جب شوہر اور زوجه میں سے کوئی وقوع نکاح کا انکار کرے یا یہ کہے کہ زبردستی یا بفریب نکاح کر لیا گیا تھا یا یہ بیان کرے کہ جو معاہدہ نکاح کے وقت ہوا تھا اس میں ترمیم ہو گئی ہے یا انکے بدلے دوسرا معاہدہ کیا گیا ہے تو ایسی صورتوں میں مہر کا جھگڑا طر کرنا مشکل ہو جاتا ہے اور ان قواعد پر نظر کرنا لازم ہو جاتا ہے جو فقہائے اسلام نے تنازعات مہر کا تصفیہ کرنے کے لیے مقرر کیے ہیں۔ کفایت میں یہ لکھا ہے کہ مہر کا جھگڑا خود متناکمین میں انکی حیات میں یا انکی وفات کے بعد انکے حور و عین یا انہیں سے ایک کی وفات کے بعد انکے ورثہ میں اور جو زندہ ہے انکے ورثہ میں ہوتا ہے اگر متناکمین کے میں حیات میں تنازع واقع ہو تو قبل طلاق ہوگا یا بعد طلاق۔ اور ان سب صورتوں میں تنازع مہر معین کی مقدار کے باب میں ہوگا یا اس امر میں کہ کوئی مہر نکاح میں معین ہوا تھا یا نہیں۔

سابق میں عرض کیا گیا کہ معاہدہ نکاح کو قلمبند کرنا کچھ ضرور نہیں ہے۔ بلکہ فتاواے عالمگیری میں یہاں تک لکھا ہے کہ ”اگر شوہر ہر گھمہ دینے پر راضی ہو تو اس پر حیرت کیا جائے“، پس معاہدہ زبانی نکاح کا اور اقراز زبانی مہر کا بھی ضرر عادیسا ہی جائز ہے جیسا معاہدہ تحریری نکاح کا اور اقراز تحریری کا چونکہ اب تمام مہذب اور شاکستہ اقوام اہل اسلام میں یہ دستور ہو گیا ہے کہ شادی سے پیشتر شرائط نکاح قلمبند کر لیے جاتے ہیں لہذا جو مثالین قدماے فقہائے اسلام نے تنازعات مہر کی کمی میں آگے بیان کرنے سے کوئی فائدہ عملی صورت نہیں ہے۔ تاہم وہ مثالین محض بیفائدہ نہیں ہیں اس لیے کہ ہندوستان میں بھی بعض مقامات ایسے نکل آتے ہیں جہیں مہر شوہر و زوجه کے صرف اقراز زبانی ہو موقوف ہوتا ہے۔

جب معاہدہ نکاح قلمبند کر لیا گیا ہو اور نکاح خاتمہ میں مقدار مہر کی تصریح کر دی گئی ہو تو شوہر یا انکار نہیں کھتا اور یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرا ارادہ اتنا مہر مقرر کرنے کا تھا بلکہ اس سے بالکل مختلف مقدار

بہت زیادہ مہر بیان کیا جاتا ہے یا نکاح خاتمہ میں مکرر لکھ لیا جاتا ہے۔ ایسی صورتوں میں یہ تجویز کیا گیا کہ جو مہر لوگوں سے بیان کیا گیا ہے یا جو نکاح خاتمہ میں لکھا گیا ہے وہی مہر واجب تصور کیا جائیگا۔ جب کوئی شخص نکاح میں وکالت کرنا اور ایک مہر معین طو کرنا قبول کرے مگر جتنی مہر کی اجازت ہوگی دیکھی ہو اُس سے زیادہ مہر فریب مقرر کرے تو اس کا ذمہ دار صرف شوہر ہوگا اگر قبل زفاف اُسکو اُس فریب کا شبہ ہوا ہو لیکن اگر زوجہ کو قبل زفاف اپنے شوہر کے وکیل کے فریب کا حال معلوم ہو گیا ہو تو وہ صرف اُس رقم کے پانے کی مستحق ہوگی جسکی اجازت نفس الامین دیکھی تھی۔

اگر شوہر اور زوجہ دونوں اُس فریب سے آگاہ تھے تو شوہر کل مہر کا ذمہ دار ہوگا جب یہ بیان کیا جائے کہ پہلے معاہدہ میں ا بعد کے معاہدہ سے ترمیم ہو گئی ہے تو جو فرق یہ بیان کرے اسی پر اس کا یا ثبوت ڈالا جائیگا۔

جب کوئی خاص مقدار مہر نکاح میں قرار دیجائے اور شوہر قبل زفاف زوجہ سے جدا ہو جائے یا اسکو طلاق دیدے تو زوجہ نصف مہر کی مستحق ہوگی۔ اگر نکاح میں کچھ مقدار مہر کی یہ مقرر کی گئی ہو تو زوجہ نصف مہر المثل کی مستحق ہوگی

مذکورہ ذیل صورتوں میں عورت کچھ مہر پانے کی مستحق نہیں ہے اگر اُس میں اور اُس کے شوہر میں قبل زفاف تعزیر ہو گیا ہو۔

(۱) جب دونوں بالغ بغیر اذن اپنے ولیوں کے نکاح کر لیں اور ولیوں کی تحریک سے اُنکا نکاح منسوخ کیا جائے۔

(۲) جب اُس نکاح کو جو نابالغوں کی طرف سے کر لیا گیا ہو خود وہ نابالغ قبیل خیال البلوغ منسوخ کر دیں۔

لے فتاویٰ مالکیہ ص ۴۴۴ - حصول عاوم - جامع الثقات اور فتاویٰ مندرجہ رپورٹ صدر عدالت دیوانی کلکتہ جلد ۱ - صفحہ ۲۷۹ - اور جلد ۲ صفحہ ۱۹۹ - ۱۲ مندرجہ محمد باسم کار سال نکاح اور لاسیل صاحب کی کتاب باب ۲ - مندرجہ اس کتاب میں باب نکاح ملاحظہ ہو ۱۲ مندرجہ ایضاً ایضاً - ۱۲ مندرجہ ایضاً ایضاً - ۱۲ مندرجہ

۱۳) جب نکاح قاضی کے حکم سے کسی ایسے سبب سے منسوخ کیا جائے جس سے طرفین کو منسوخ کرانے کا اختیار حاصل ہو گیا ہو۔

۱۴) جب کسی شخص نے ایسی بیماری میں نکاح کر لیا ہو جس پر مرض الموت کی تعریف صادق آتی ہو اور قبل زفاف اسی بیماری سے مر جائے۔

لیکن اگر زوجہ نکاح کے وقت ایسے مرض میں مبتلا ہو جو بالغ زفاف ہو اور آخر الامر اسکی موت کا باعث ہو تو اسکا حق مہر اسکے ورثہ پر منتقل ہو جائیگا۔

اگر باپ اپنے نابالغ بیٹے کا نکاح مہر معین پر کر دے اور بیٹا مر جائے اور کوئی جائدا نہ چھوڑ گیا ہو تو اسکی زوجہ کے مہر کا قلمہ دار اسکا باپ ہوگا۔

سابق میں بیان کیا گیا کہ شوہر کو اختیار ہے کہ زمانہ بقائے نکاح میں زوجہ کے مہر میں اضافہ کرے اور زوجہ کو اس میں تخفیف کرنے کا اختیار ہے۔ شافعیہ کے نزدیک ایسا اضافہ ہیہ بجا ہوگا اور چونکہ ہیہ بغیر قبضہ شروع محمدی میں معتبر نہیں ہے لہذا جو اضافہ شوہر اپنی زوجہ کے مہر میں کرے اسی وقت اسکو حوالہ کر دے۔

مگر حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک ایسا اضافہ ہیہ نہ بجا جائیگا لہذا اسکا جواز اس پر موقوف نہیں ہے کہ جب اضافہ کیا جائے اسی وقت اس پر قبضہ بھی کرا دیا جائے۔ چنانچہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ ۱۱ اضافہ مہر ایک تیس ہے شرط نکاح کا ایک امر غیر ضروری ہیں جو منکاحین کے اختیار میں ہے لہذا مثل اضافہ ضمن کے جوتع میں کیا جائے اصل مہر میں شامل ہو جاتا ہے ۱۲ اگر شوہر روز مہر میں قبل زفاف جدائی ہو جائے تو زوجہ بعد نکاح اضافہ مہر کی مستحق ہوگی ۱۳ دولمن کو اسکا باپ جہیز دیتا ہے۔ یہ امر رسم و رواج خاندان پر موقوف ہے کہ جو پریم باپ نہ ہو مٹی کے جہیز میں صرف کیا ہو اسکو وہ مٹی کے مہر سے کتنا وصول کر سکتا ہے یہ مسئلہ

الجمیر کی عدالت نے یہ سچو نہ کیا ہے کہ باپ پر بیٹی کو جہیز دینا فرض نہیں ہے اور اگر وہ اسکو جہیز دے تو اسکی قیمت اُسکے مہر سے وصول کر سکتا ہے۔

ہندوستان میں باپ پر بیٹی کو جینے دینا واجب ہے الا انیکہ وہ بالکل غریب و نادار ہو
 اور صورت میں یہ فرض شوہر پر ناظر ہوتا ہے۔ جب کوئی شخص کچھ روپیہ اپنے آئندہ کے زوجہ کے
 جینے کے لیے فرض سے تو اس کے باپ پر فرض ہے کہ اگر ذی مقدور ہو تو اسی قدر روپیہ یا استطاعت
 بمقتدرہ وفاق رواج ہو وہ بھی اپنی بیٹی کے جینے کے لیے دے۔

جو جینرو وطن اپنے باپ کے گھر سے ملاتی ہے وہ اُسی کا مال رہتا ہے اور اُس کے شوہر کو
چھپا اختیار نہیں ہوتا۔ اور جو اسباب شادی شوہر اسکے لیے مہیا کرتا ہے وہ بھی
اسی کا مال رہتا ہے۔

ولیمہ فی شادی کی دعوت کا خرچ شوہر دیتا ہے۔ اور زوجہ کو گھر کے خرچ کیلئے کچھ نہیں دینا پڑتا وہ بھی شوہر کے سر ہے۔

شوہر و زوجہ کی جائیداد ہمیشہ علیحدہ علیحدہ رہتی ہے۔ ابتداً از زوجیت میں تو یہ تمیز ہو سکتی ہے کہ شوہر کا مال کتنا ہے اور زوجہ کا کتنا ہے۔ لیکن جب شوہر و زوجہ کی یکجائی کو ایک عرصہ گزر جاتا ہے تو ان دونوں کی جائیداد میں تمیز کرنا دشوار ہو جاتا ہے اگر اس صورت میں شوہر اور زوجہ میں یا انکی وفات کے بعد انکے ورثین ان دونوں کے مشترک اثاث البیت پر جھگڑا ہو اور کوئی ثبوت قطعی نہ ہم پہنچے تو شرعیہ قیاس کیا جائیگا کہ جو چیزیں عرفاً عورتوں کی ہوتی ہیں وہ زوجہ کا مال ہے اور جو اشیاء و اجماع مرد کی ہوتی ہیں وہ شوہر کا مال ہے اور جو چیزیں دونوں کا مال ہوں انکی حقیقت کا تعفیہ رسم و

ملہ اسکو دست پہناتے ہیں۔ ۲ منہ ۵۵ جامیہ اشتات۔ ممیلا سرخسی۔ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ
 جو جین کی مقدار مناسب یہ ہے کہ دست بچان کے ہر ایک دینار کے مقابل میں تین یا چار روٹیاں کا جین
 مہون یا سہینچہ ۳۰ منہ۔

رواج مختص المقام کے روئے کیا جائیگا۔

گیارھواں باب

فسخ نکاح - رسوم زمانہ جاہلیت - طلاق -

اختلاف ترقی اسلام -

زمانہ سلف میں طلاق کا حق سب قوموں میں نتیجہ ضروری و لازمی حق نکاح کا سمجھا جاتا تھا۔ طلاق کا اختیار دراصل شوہر کو دیا گیا تھا اور زوجہ کسی حال میں طلاق مانگنے کی مستحق نہ تھی۔

تہذیب و شائستگی کی ترقی اور خیالات کا عروج عورتوں کی اصلاح حال کا باعث ہوا۔ اور انکو بھی ایک مقید حق طلاق حاصل ہو گیا اور اس حق کو عمل میں لانے میں انھوں نے کبھی دیر نہیں کی یہاں تک کہ قیاسیہ روم کے عہد سلطنت میں جس آسانی سے نکاح اور طلاق ہونے لگا وہ تہذیب میں ضرب المثل ہے۔

یہود کی شریعت میں شوہر کو اختیار تھا کہ جب کی سبب سے نہ چاہے تو اس کا عہد نکاح طلاق دیدے اور اختیار طلاق کو خود راہ اور بلا وجہ عمل میں لاسکے گا کوئی ملحد و آدم مکافات اور قدیم یونانیوں اور رومیوں میں بھی شوہر کا اختیار طلاق ویسا ہی ناخوشہ وادیر غیر مقید تھا جیسا بنی اسرائیل میں تھا۔

آخر زمانہ میں یہود کے فرقہ شیعہ نے اختیار طلاق کی عمل درآمد کو چند قیود سے مقید کر دیا مگر فرقہ حلیل نے شریعت موسوی کے احکام طلاق کو اسی حالت اصلی پر قائم رکھا۔

شائع اسلام کی بعثت کے زمانہ میں فرقہ حلیل کے مسائل عرب کے قابل مہموت جاری تھے۔ اور ان میں بھی مشرکین عرب کی طرح طلاق کا رسم بہ شدت اور بکثرت جاری تھا۔

سلاطین و امراء کے نزدیک یہ ہے کہ جتنی چیزیں خانہ داری کے لیے ضروری یا مفید ہوں وہ شرعاً لازم ہیں اسکی قرار دیا جیسے جو زندہ رکھنا ہو۔ فتاویٰ قاضیان اور فضول عمادیہ میں بھی یہ مسئلہ

مشرکین عرب اور یہود دونوں میں یہ تھا کہ چند خاص صورتوں میں عالی خاندان عورتیں اپنے شوہروں کو طلاق دینے کا حق اپنے لیے مخصوص رکھتی تھیں اور حب وہ اس حق کو عمل میں لانا چاہتی تھیں تو مرد انہیں یہ حق نہیں دے سکتے تھے کہ اپنے بیویوں کو ایک جگہ سے الگ کر کے دوسری جگہ منتقل کر دیتے تھے جس سے ان کے شوہروں کو معلوم ہو جاتا تھا کہ یہ طلاق دیدیا ہے۔

شائع اسلام نے جو اصلاحیں فرمائیں اُن سے مشرقی قانون سازی کا ایک نیا عنوان پیدا ہو گیا۔ مسلمانوں کا قانون طلاق ایک نتیجہ منطقی نکاح کا ہے۔ چونکہ شرع محمدی میں نکاح محض ایک دنیاوی معاملہ ہے لہذا امتنا کچن کو فسخ نکاح کا اختیار حالات مخصوصہ میں دیا گیا ہے۔ ظاہر آشوبہر کو زوجہ سے زیادہ اختیار طلاق دیا گیا ہے مگر منہا اور عملاً اس اختیار کی عمل درآمد میں بہت سے قیود لگا کر اور احادیث پیچیدہ سے استدلال کر کے اُسکو معقول حدود کے اندر محدود کر دیا ہے۔

چنانچہ ابراہیم علیہ السلام فرماتے ہیں کہ لا تفرع شریعت من مرد کو اختیار طلاق ابتداء
دیگیا ہے اگر زوجہ اپنی بد مزاجی یا بد وضعی سے شوہر کی زندگی میں کڑی لگن کر دے وہ
اور سب معقول طلاق کا نہ تو کوئی مسلمان ایماناً اور شرعاً طلاق دینے کا مجاز نہیں ہے
اگر وہ اپنی زوجہ کو صرف اپنی تلون مزاجی سے چھوڑ دے یا گھر سے نکال دے تو خدا کا غضب
اُس پر نازل ہوگا کیونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دو خدا لعنت کرے اُس شخص پر
جو اپنی زوجہ کو بلا وجہ طلاق دیدے ۱۱

قبل شیوع اسلام جو رسم طلاق عرب میں جاری تھا اسکا جواز کسی مسیئہ وغیرہ پر موقوف نہ تھا اور چونکہ شوہر کے اختیار طلاق پر کوئی قید نہ تھی لہذا اسکا صرف کناہہ گندیہ کا کھلج فسخ کیا گیا طلاق کی صحت کو کافی ہو جاتا تھا۔

شارع اسلام نے جب قانون طلاق مقرر کیا تو میں چند شروط شوہر کے اختیار طلاق کی طرف سے
میں اس غرض سے لگا دیے ہیں کہ جہاں تک ممکن ہو عورتوں کی حفاظت ہو اور شوہر کو ان
تلقون مہاجی سے وہ در بدر خاک بسر نہ کرنے پائیں۔

شارع اسلام نے عورتوں کو بھی بعض حالات میں فسخ نکاح کا حق عطا فرمایا ہے
جب فسخ عقد شوہر کی جانب سے ہو تو اسکو طلاق کہتے ہیں۔ اور جب زوجہ کی
جانب سے ہو تو اسکو خلع کہتے ہیں۔ اور جب طرفین کی جانب سے ہو تو اسکو مبارات
کہتے ہیں۔

ان سب صورتوں میں جواز طلاق قاضی کے حکم پر موقوف نہیں ہے۔ صرف طرفین کا
فعل شرط کافی ہے بشرطیکہ تمام شروط و تدبیر طلاق کی تعمیل کی جائے۔
مگر بعض صورتوں میں قاضی اسکا مجاز ہے کہ شوہر یا زوجہ کی درخواست سے طلاق
پڑھ دے یا نکاح کو منسوخ کر دے۔

طلاق

اہل سنت کے نزدیک طلاق کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) طلاق السنّت (۲) طلاق البدعت
طلاق السنّت وہ ہے جو ان احادیث کے موافق دیا جائے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
مروی ہیں۔ یعنی جو طریقہ طلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند فرمایا ہے وہی طریقہ
جائز اور محمود ہے۔

طلاق البدعت کے لفظ سے ظاہر ہے کہ یہ وہ طلاق ہے جو نبی امیہ کے خلفاء
جوڑنے و دوسری صدی ہجری میں یہ سمجھ کر جاری کیا تھا کہ جو قیود و جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے
طلاق پر لگا دیے ہیں وہ نہایت سخت ہیں اور اس سختی سے بچنے کی سبیل یہ نکالی کہ فقہاء
نرم آسامی پاکر ایک نئی شکل طلاق کی اپنے مطلب کے موافق مقرر کر دالی۔

شیعہ اور مالکیہ کے نزدیک طلاق البدعت ناجائز ہے اور حنفیہ اور شافعیہ کے

نزدیک جو طلاق بدعتی طریقہ سے پڑھا جائے وہ جائز ہے گواہ کا پڑھنے والا
مترکب گناہ ہوتا ہے۔

طلاق السنۃ کی دو قسمیں ہیں۔ طلاق آحسن۔ اور طلاق حَسَن۔ طلاق احسن
میں شوہر کو یہ شرائط قبول کرنا ضرور ہے یعنی (۱) اُسکو چاہیئے کہ صیغہ طلاق ایک مرتبہ
ایک ہی جملہ میں پڑھے۔ (۲) اُسکو چاہیئے کہ طلاق اُسوقت دے جب عورت طاهر ہو
یعنی حائضہ نہ ہو اور جب کوئی ملغ شرعی جماع کا نہ ہو (۳) اُسکو چاہیئے کہ صیغہ طلاق پڑھنے
کے تین مہینہ بعد تک حقوق زوجیت کو عمل میں لانے سے پرہیز کرے۔ اس شرط سے شائع
مقصود یہ ثابت کرنا ہے کہ شوہر نے جو زوجہ کو طلاق دینے کا قصد کیا ہے تو یہ قصد سب سے
نہیں ہے بلکہ ارادہ مصمم و متہی ہے۔ تین مہینہ یا تین ملغ گذر جانے کے بعد طلاق مستحکم
ہو جاتا ہے اور لائق منسوخی نہیں باقی رہتا۔

طلاق حَسَن میں شوہر کو ضرور ہے کہ مہینہ مہینہ بھر کے بعد تین مرتبہ زوجہ کے ہر کی حالت
میں صیغہ طلاق پڑھے۔ اور جب اخیر مرتبہ صیغہ طلاق پڑھا جائے تو طلاق لائق تنسیخ
نہیں باقی رہتا۔ شیعوں کے نزدیک صرف یہی دو قسمیں طلاق کی معتبر ہیں جیسا سابق میں
عرض کیا گیا۔

طلاق البعد میں شوہر تین مہینہ طلاق ایک ہی مرتبہ پڑھ سکتا ہے خواہ زوجہ حالت
طہر میں ہو خواہ نہ ہو۔ جب عورت اپنا عہد پورا کر لے تو طلاق مستحکم ہو جائیگا۔
سُنی اور شیعہ دونوں کے نزدیک رجوع بعد طلاق جائز ہے یعنی اگر شوہر نے دفعہ
اور ایسے حالات میں جو بیان نہیں ہو سکتی صیغہ طلاق پڑ دیا ہو تو اُسکو اختیار ہے کہ
تین مہینہ سے پیشتر جسوقت چاہے زوجہ کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔ جب رجوع کا اختیار
جاتا رہے تو طلاق بائن ہو جاتا ہے اور جیتکے رجوع کا اختیار باقی رہے طلاق راجع

یعنی لائق منسوخی رہتا ہے۔

جب طلاق بائن ہو گیا ہو تو طالق اور مطلقہ دو بار ایسا نکاح نہیں کر سکتے تا وقتیکہ وہ عورت دوسرے شخص سے نکاح کر کے اُس سے طلاق نہ لے لے جیسا سابق میں بیان کیا گیا۔
 ساثیر اصاحب اور سڈ لاث صاحب نے علماء اسلام سے اس میں اتفاق کیا ہے کہ یہ قاعدہ اس غرض سے بنایا گیا ہے کہ طلاق کثرت سے نہ وقوع میں آئے جیسا عرب میں دستور تھا کہ بات بات پر زوج کو طلاق دیدیتے تھے۔ سڈ لاث صاحب نے اس شرط کو لکھا ہے کہ دو نہایت حکیمانہ ہے، کہ اسکی وجہ سے مشرکین عرب اور یہود میں جو طلاق بافراط وقوع میں آتا تھا اس میں تفریط یعنی کمی ہوئی۔ ساثیر اصاحب فرماتے ہیں کہ یہ قید اس لیے لگا دی گئی کہ دیک حاسد اور تنک مزاج اور نیم وحشی قوم کو غیرت دامنگیر ہو اور طلاق سے باز رہے۔

سنیوں کے مذہب میں اختیار طلاق بہ نسبت شیعوں کے مذہب کے زیادہ ترویج ہے چنانچہ شرایع الاسلام صفحہ ۱۴۰ میں لکھا ہے کہ دو چونکہ نکاح باعث عفت ہے اور شرعاً حلال ہے اور باعتبار اپنے فعل کے لائق فسخ نہیں ہے لہذا ضرور ہے کہ فسخ نکاح میں احکام شرع کی سخت پابندی کی جائے، لہذا جو شرائط شیعوں کے نزدیک اختیار طلاق کو لازم ہیں اور جس سے طلاق کا عملد رآمد محدود ہو گیا ہے وہ ان شرائط سے شدید ترین جو شیعوں کے نزدیک معتبر ہیں۔

اہل سنت کے نزدیک طلاق مسرّحاً بھی ہو سکتا ہے یعنی ایسے کلمات سے ہو سکتا ہے جس سے طالق کی نیت اور متناہین کچھ شک و شبہ نہ باقی رہے۔ اور بالکنا یہ بھی ہو سکتا ہے یعنی ایسے کلمات سے جو طالق کے قصد طلاق پر ضمناً دلالت کرتے ہوں۔

ملہ سڈ لاث صاحب کی تاریخ عرب صفحہ ۵۰۵ اور سید احمد خان صاحب کی الخلیات الامم ص ۱۰ علی الوجہ السیر المحرمہ صفحہ ۱۳۱ جلد ۲ ص ۱۲۰ منہ ۵۰۰ اور فتاویٰ قاضی خان صفحہ ۲۲۲ منہ ۱۲۰۔

شیعہ کے نزدیک طلاق بالکنا یہ مؤثر نہیں ہے خواہ طاق کا قصد طلاق دینے کا ہو خواہ تنہا اور طلاق کسی شرط پر موقوف رکھا جائے تو بھی مؤثر نہ ہوگا۔

علامہ اُس اختلاف کے درستی اور شیعہ میں طلاق بالعتہ اِحت اور طلاق بالکنا یہ کے بائین قابلیت طلاق کے باب میں بھی فریقین میں اختلاف ہیں ہے۔ شیعوں کے نزدیک طاق کا صرف بالغ و عاقل ہونا ہی کافی نہیں ہے بلکہ یہ بھی ضرور ہے کہ برضا و رغبت خود بلا اکراہ راجباً را اور یہ سمجھا کر کہ شیعہ کیا کر رہا ہوں طلاق دے۔

شیعوں کے نزدیک عموماً بالغ و عاقل کے لیے طلاق دینا شرطاً جائز ہے اور کسی شرط کی تکمیل کی ضرورت نہیں ہے۔

قابلیت طلاق

شیعوں کے پاس چار شرطیں ہیں جو طلاق کے لیے ضروری ہیں۔ (۱) شوہر حد بلوغ کو پہنچ چکا ہو (۲) وہ عاقل ہو یعنی صحیح عقل ہو (۳) وہ برضا و رغبت خود بلا اکراہ و اجبار طلاق دے (۴) اسکا ارادہ صحیحاً طلاق دینے کا ہو۔

پس نابالغ اور مجنون صیغہ طلاق پر کفر سے نکل نہیں کر سکتے۔ مگر نابالغ اور مجنون کی طلاق میں یہ فرق ہے کہ نابالغ شوہر کے ولی کو اسکی طرف سے طلاق دینا شرطاً جائز نہیں ہے لیکن مجنون کے ولی کو اسکی طرف سے طلاق دینا جائز ہے۔ جب مجنون کا کوئی ولی نہ ہو تو قاضی حکم سے طلاق ہو سکتا ہے۔ اس فرق کی علت یہ ہے کہ نابالغ ایک امر عارضی ہے مگر مجنون ایک مرض دائمی ہے۔ پس جو وقت قانون انگلستان کے بموجب مقدمہ بیکر بنام بیکر فیصلے میں واقع ہوئی تھی کہ اس مقدمہ میں شوہر مجنون تھا اور کڑی ٹی کے ولی نے مقرر کی تھی اسنے زوجہ کے زانیہ ہونے کو طلاق کی وجہ قرار دیا تھا وہ وقت شیعوں کے مذہب کے موافق نہیں واقع ہو سکتی۔

جو طلاق اجبار و اکراہ سے دیا گیا ہو وہ شیعوں کے مذہب میں ناجائز اور غیر مؤثر ہے۔ ایسی طلاق کا ناجائز ہونا تین شرطوں پر موقوف ہے۔

(۱) جابر اس بات پر قادر ہو جسکی وہ دھمکی دیتا ہے۔ (۲) اُس دھمکی کے اثر پذیر ہونے کا گمان غالب ہو۔ (۳) اُس دھمکی سے خود شخص مجبور کیا اور شخص کو جس سے وہ محبت رکھتا ہو خوف و خطر عظیم ہو۔ جیسا شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ ۱۲ مہر خفیف سے جبر نہیں ثابت ہوتا۔

جو طلاق نزیب یا راب ناجائز سے دیا گیا ہو وہ بھی شیعوں کے نزدیک ناجائز ہے۔ سب اقسام طلاق کے لیے طالق کا قصد علق ہونا ضرور ہے۔ جب یہ شرط ضروری نہ پائی جائے تو کو طلاق بالصرحتہ یا باسے تو بھی شرعاً غیر مؤثر ہوگا۔ مگر جب قصد طلاق واقع میں ہو تب بھی بالفاظ صریحہ و شریعہ طلاق دینا چاہیے ورنہ ساری کاروائی شرعاً ناجائز ہوگی۔

جو طلاق کسی شخص نے تشکی حال میں یا کسی اخراجیہ (جیسے افیون وغیرہ) کے خدر کے عالم میں یا بھولاہو کسی ایسے ہی سبب سے دیا ہو وہ بھی ناجائز ہے۔

ایسی طرح سے وہ طلاق بھی ناجائز ہے جو غلطی سے یا سوایا عالم غیظین یا دل گن سے دیا گیا ہو یا عالم خواب میں کسی شخص کو نہ ان پر تائید طلاق جاری ہو گیا ہو۔

سینوں کے مذہب میں اختیار طلاق دراصل ہر شوہر کو حاصل ہے جو بالغ و عاقل ہو البتہ اختیار طلاق حنفیہ کے نزدیک ارزق و مال کی یہ نسبت زیادہ ہے۔

حنفیہ کے نزدیک وہ طلاق جو کسی بالغ و عاقل شوہر نے دیا ہو شرعاً مؤثر ہے خواہ وہ آزاد ہو خواہ غلام اور خواہ برضا و رغبت عود طلاق دیا ہو خواہ باکراہ و اجباراً۔ رخواذ للکلی

سے دیا ہو خواہ سوا صیغہ طلاق زبان سے نکل گیا ہو

طلاق کی شخصیت۔ نقشہ کے عالم میں دیا ہو وہ بھی حنفیہ کے نزدیک مؤثر ہے الا انک
وہ شراب یا وہ دیر اسے مخمور جس سے نقشہ یا ضد پیدا ہوا ہو اسکو جو سہا پلا دیکھی ہو یا
بطور دوا اس کے نیکی ہو۔

الکرخی اور طحاوی کے نزدیک طلاق اس شخص کا جو ایسا مخمور ہو کہ اپنے سر پر کیا ہو
نہ کہتا ہو شرعاً غیر مؤثر ہے۔ اگرچہ خود امام شافعی کی بھی یہی رائے معلوم ہوتی ہے مگر ان کے
مقلدین نے حنفیہ سے اتفاق کر کے اس طلاق کو جائز قرار دیا ہے جو کئی شخص
نقشہ کے عالم میں دیا ہو۔

مگر بالکیہ نے سفید سے اتفاق کر کے یہی طلاق کو مفسد یا باطل قرار دیا ہے۔
بالکیہ کا قول اس مسئلہ میں ایک مقدمہ کے فیصلہ میں بڑی صحت اور صفائی کے ساتھ
نقل کیا گیا ہے۔ اس مقدمہ کا فیصلہ ان کے واقعہ صریح الخیر کے قاضی نے کیا تھا اور
ساتھ اس صاحب نے اپنی کتاب میں اسکا رپورٹ لکھا ہے۔ اس مقدمہ میں زوج نے طلاق
کی درخواست اس پر سے گزرائی کہ شہر نے اسکو طلاق بائن دیا ہے۔ اس کے جواب میں
اس کے شوہر نے کہا کہ میں اس طلاق سے واقف نہیں کہ طلاق دینے کے وقت میں نقشہ
عالم میں تھا۔ فریقین نے جو گواہ پیش کیے ان کے بیانات سے ثابت ہوا کہ طلاق تو فی الواقع
پڑا گیا تھا مگر شوہر نے کہ عالم میں تھا۔ قاضی نے زوجہ کی درخواست کو اس دلیل
تحتیج کیا کہ شوہر نے نقشہ کے عالم میں سفید طلاق پڑھا تھا جو اس نالش کی بنا ہے

الحق قدا سے عالم کی صفحہ ۹۵۔ جو بیۃ التاثرہ ۱۲ منہ عفا و اسے قاضی خان صفحہ ۳۳۔ امام اعظم بر صغیرہ اور
ابو یوسف کے نزدیک طلاق اس شخص کا شرعاً جائز نہیں ہے جو ایسی شراب کے نقشہ میں ہو جو کسی قدر شہد سے بانی گئی ہو
مگر امام نے اس پر اس بات کی تاکید کی ہے اور ہندوستان کے حنفی انھیں کے مقلدین ہیں اگر کوئی شخص گنہگار ہو جس کا
نقشہ عالم میں ہے وہی کہہ کر یا پڑھا کر یا دوا کر یا کبھی ہندوستان کے قاضی نے اسے جائز قرار دیا ہے

اہل سنت کے فرقوں میں اس طلاق کے جواز میں اختلاف عظیم ہے جو کسی شخص سے
بہر ایاذ نکاحی سے دیدیا ہو حنفیہ کے نزدیک جو طلاق جبراً دیا گیا ہو وہ بھی اُسی طرح جائز
ہے جیسا وہ طلاق جو بلا اِکراہ و اجار دیا گیا ہو۔

مگر شافعیہ کا قول حنفیہ کے بالکل خلاف ہے۔ اُنہوں نے شیعہ سے اتفاق کرکے
یہ قرار دیا ہے کہ جو شوہر دھمکی سے یا بے اطلاع و بصیرت سے یا غافل مختار زمین سے لہذا
اُسکا طلاق دینا شرعاً جائز نہیں ہے۔

امام شافعی نے جو اس فرقہ کے بانی ہیں اسبے قول کو اس عبارت میں لکھا ہے
جو ہایہ میں نقل کی گئی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ طلاق اگر شخص کا جسے جبراً طلاق دیا ہو
شرعاً مختار زمین ہے اس واسطے کہ میں شخص پر جبر کر رہا ہوں۔ نہ وہ غافل مختار زمین ہے
اور نہ کلفت کا کوئی فعل شرعاً زمین سے نہیں ہے مگر یہ کہ اُسکے اختیار سے صادر ہو اور نہ
بے خلاف اُس شخص کے جواں گو سے طلاق دے۔ نہ کہ سبب طلاق اُس نے اپنے اختیار
پر دیا ہے جو سبب اُسکے جواں گو کی بات ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ اراکین میں سب سے زیادہ محتاط ہیں۔ اُنکی اس معقول تقریر کا جواب
جو علماء حنفیہ نے دیا ہے وہ بالکل غلط ہے۔ ہمایہ میں لکھا ہے کہ وہ ہمارے علمائے
فرمایا ہے کہ شخص مجبور قیامت تا بعد طلاق کی رکعت نماز میں بالغ و عاقل نما جبکہ نتیجہ یہ ہے
کہ اُسکا طلاق بھی اُسی طرح جائز ہے جس طرح شخص غیر مجبور کا۔ اسکی اصل یہ ہے کہ جو شخص
مجبور ہو کر طلاق دے اُسکو اختیار ہے کہ وہ بلا مؤثر ہوئے سے جس بلا کو چاہے قبول کر لے
یعنی یا اُس بات کو قبول کرے جسکی دھمکی اُسکو دی گئی ہے یا طلاق جبراً دینا قبول کر لے
پس ان دونوں باتوں پر نظر کریں کہ وہ اُس بات کو اختیار کرتا ہے جو آسان تر ہے
یعنی طلاق کو اختیار کرتا ہے۔ نہ کہ وہ جبراً دیتا ہے کہ یہ فعل اُسکے اختیار سے صادر ہوتا ہے

لے ترمذی فارسی ہدایہ کتاب ۴ باب ۲۱ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰

مقدمہ ابراہیم ملا نام عنایت الرحمن ہانی کو رٹ کا لکھنے نے یہ تجویز کیا تھا کہ دو جو شخص باکرہ
واجباً رطلاق دے اسکا طلاق جائز و مؤثر ہے،، مگر جو اصولی اس فیصلہ میں بیان کیا گیا
اسکو حنفیہ سے مخصوص سمجھنا چاہیے۔ مثلاً فرض کیجئے کہ کوئی منفی جبر اور تخلف سے اپنی
زوجہ کو طلاق دیدے اور جب اسکو اپنے فعل پر پتہ اختیار ہو جائے تو اس طلاق کے
جواز کا انکار کرے اور امام شافعی کی تقلید اختیار کر کے اس طلاق کے نتائج سے محذور ہے
تو اس میں شک نہیں ہے کہ اسکا یہ فعل شرعاً جائز ہوگا اور جو طلاق اُس نے دیا تھا وہ
ناجائز ہو جائیگا۔

مالکیہ بھی اُسی قاعدہ کے پابند ہیں جو شافعیہ نے اختیار کیا ہے۔ (انجام مالکیہ کا)
 قول یہ ہے کہ در سزا کی دھمکی دنیا یا خود شوہر یا اس شخص کو جس سے وہ نفرت رکھتا ہو ورنہ
 کوب یا قید یا موت کا خوف ہونا طلاق کو ناجائز اور غیر مؤثر کر دیتا ہے۔

اب رہا یہ امر کہ کس قسم کے جبر سے طلاق ناجائز ہو جاتا ہے سو اس مسئلہ میں شافعیہ اور مالکیہ نے شبہ سے اتفاق کیا ہے کہ جبر ایسا ہو کہ ایک معقول آدمی کے کردار یا نفس پر اثر کرے

سب علماے اہل سنت کا اتفاق ہے کہ طلاق طفل نابالغ کا کو عاقل ہو غیر مؤثر ہے
اگر طفل نابالغ اپنی زوجہ کو خود طلاق دے یا دوسرا شخص اسکی طرف سے طلاق دے
اور وہ لڑکا بعد بلوغ اس طلاق کی تصدیق کر دے جو اسکی نابالغی کے زمانہ میں ہو تھا
تو ایسی تصدیق کو چاہیے کہ بصورت طلاق جدید تعبیر کی جائے نہ یہ کہ جو طلاق بہتر
ہوا تھا صرف اسکی تصدیق کر دیا جائے۔

صاف نہیں ہے مگر مولف نے پہلیں صاحب کا ترجمہ بعینہ نقل کر دیا ہے خود اس عبارت کا ترجمہ نہیں کیا ہے ۱۲۔ منہ سلہ مدنیہ
کھوٹا علی پور پڑیلہ ۱۲ صفحہ ۶۰۔ ۱۳۔ منہ سلہ کتاب الاوقار ۱۲ منہ سلہ فتاواے عالمگیری صفحہ ۹۸۔ دفع القدریہ،
کثر الدقائق۔ فضول ۱۲ منہ سلہ فتاواے عالمگیری صفحہ ۹۸۔ بحر الرائق ۱۲۔ منہ سلہ

طلاق اس شخص کا جو مجنون ہو یا مرض یا لہو لیا میں مبتلا ہو ناجائز ہے۔ اسی طرح ہے اگر کوئی شخص مالم خواب یا عالم ہیوشی میں یا قہج کی حالت میں طلاق دے تو وہ طلاق بھی شراً منوثر نہ ہوگا۔

اگر کوئی مجنون جبکہ کبھی کبھی جنون سے افاقہ بھی ہو جاتا ہو جنون کے دورہ میں طلاق دے تو شراً منوثر نہ ہوگا لکن اگر افاقہ کی حالت میں طلاق دے تو شراً منوثر ہوگا۔

سینوں کے نزدیک اختیار کا اثر طلاق پر نہیں ہو سکتا۔ یعنی مثلاً اگر کوئی شخص اپنی زوجہ سے کہے کہ طلاق یعنی میں نے تجھ کو طلاق دیا مگر تین روز تک مجھ کو تنیخ طلاق کا اختیار رہیگا تو طلاق جائز ہوگا مگر اختیار تنیخ ناجائز ہوگا۔ اگر طلاق کسی شرط سے دیا جائے یا ایسے واقعہ کے وقوع پر موقوف رکھا جائے جو فی نفسہ محال ہو تو ایسی شرط جائز ہے

اور طلاق کا نفاذ صرف اس وقت ہوگا جب وہ شرط پوری کر دیا جائیگی۔

مگر شیعوں کے نزدیک سب طلاق نہیں کوئی شرط لگا دیا جائے یا کوئی اختیار دیا جائے مطلقاً ناجائز ہیں۔ اس کے نزدیک طلاق بذریعہ تحریر دینا یا صنیعہ طلاق زبان عربی کے سوا اور کسی زبان میں بڑھادر حالیکہ صنیعہ طلاق عربی میں بڑھادے کی لیاقت موجود ہو ناجائز اور ان کے نزدیک طلاق اشارات و کنایات سے بھی دینا جائز نہیں ہے الا انیکہ شوہر کو لگا ہو۔

گوئی کا آدمی بذریعہ تحریر طلاق دے سکتا ہے مگر جو شخص طاقت کو یا فی رکھا ہو اس کو تحریر طلاق دینا جائز نہیں ہے۔ اگر شوہر غائب یا غیر حاضر ہو تو بھی زوجہ کو تحریر کے ذریعہ سے طلاق نہیں دے سکتا ہے۔ مگر یہ خلاف اس کے شیعوں کے نزدیک طلاق تحریر اور تحریر دونوں طرح ہو سکتا ہے۔ ان کے نزدیک تحریر دو قسم کی ہے مرسوم اور غیر مرسوم جب طلاق تحریر مرسوم

سے فتاویٰ مالگیری صفحہ ۴۹۸ - کنز الدقائق - فتاویٰ قاضیان - صفحہ ۲۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ سے مسائل و اقوال اہل سنت کے ہیں - ۱۲۰ سے جامع الثنات - ۱۲۱ سے معارج - ۱۲۲ سے جامع الثنات - ۱۲۳ سے فتاویٰ

مالگیری صفحہ ۴۹۹ - ۱۲۳ سے

میں دیا جائے تو تیار ہے گو شوہر کا ارادہ فی الواقع زوجہ کو طلاق دینے کا ہو۔ تحریر غیر مرد
اگر مشکوک و مبہم ہو تو طلاق صحیح نہیں ہے۔ لیکن اگر اس تحریر میں کچھ ابہام نہ ہو اور اس کے معنی
صاف و واضح ہوں تو طلاق صحیح ہے۔

شوہر کو یہ ضرور نہیں ہے کہ زوجہ کے سامنے خود طلاق پڑھے البتہ یہ ضرور ہے کہ اس کا
علم زوجہ کو ہو جائے۔ جب شہادت سے یہ ثابت ہو کہ طلاق کا علم زوجہ کو ہوا تھا یا وہ خود
حکے ذریعہ سے طلاق دیا گیا تھا (اگر طلاق سینوں کے مذہب کے موافق دیا گیا ہو)۔
زوجہ کو دیدی گئی تھی اور اس کا مضمون اس کو سمجھا دیا گیا تھا تو اس صورت میں پرستندنی
مجسٹریٹ کلاکتہ نے یہی تجویز کیا ہے کہ ایسا طلاق شرعاً جائز اور مؤثر ہے۔

شیعوں کے مذہب میں یہ بھی ضرور ہے کہ دو عادل گواہوں کے سامنے طلاق پڑ جائے
یا اگر ایک کو نگاہ ہو تو دو گواہوں کے سامنے طلاق لکھ کر یا اشارہ سے دے۔
اور صرف گواہوں کا موجود ہونا ہی طلاق کے وقت کافی نہیں ہے بلکہ یہ بھی ضرور ہے
کہ گواہ اس طلاق کی حقیقت کو سمجھیں اور صیغہ طلاق پر دھتے سنیں۔ اگر گواہ ٹھیک
ٹھیک کیفیت طلاق کی نہ بیان کر سکیں یا اُن الفاظ یا اشارات کو نہ سمجھ سکیں تو وہ
طلاق ناجائز ہو گا اور سب شرائط کی تکمیل کا حقد ہو گئی ہو۔ اور شیعوں کے نزدیک
یہ بھی شرط ہے کہ گواہ یکجا ہوں۔

الغرض شیعوں کے احکام طلاق ایسے سخت ہیں اور فتح عقد کے موافق شرعی اُن کے نزدیک
اس کثرت سے ہیں کہ یہاں تک لکھا ہے کہ اگر ایک گواہ طلاق کی کارروائی کے ایک درمیان
موجود ہو اور دوسرا گواہ اس کارروائی کے دوسرے درمیان حاضر ہو تو طلاق صحیح نہوگا
اور جب گواہ یہ گواہی دین کہ زوجہ نے طلاق کو قبول کر لیا ہے تو پہلے یہ کہ اُن کے بیانات میں
اتفاق ہو یا ایک ہی وقت طلاق دونوں نے بیان کیا ہو یا دونوں کا اظہار ساتھ لیا جائے

تا ہم شریع الاسلام میں لکھا ہے کہ اگر ایک گواہ وقوع طلاق کی گواہی دے اور دوسرا گواہ اس کے قبول ہونے کی گواہی دے تو انکی شہادت شرعاً لائق تسلیم نہوگی۔

جب طلاق گواہوں کے سامنے دیا جائے تو اسکا نفاذ اسپر موقوف ہے کہ کلمات مخصوصہ پڑھا گیا ہو۔ اگر کوئی شوہر اپنی زوجہ کو پہلے بغیر گواہوں کے اور بعد اُس کے گواہوں کے سامنے طلاق دے تو پہلا طلاق کا عدم سمجھا جائیگا۔ اور قرآن طلاق دوسری طلاق کی تاریخ وقوع سے پیدا ہونے کے بشرطیکہ وہ جائز ہو۔

مگر شیعوں کے نزدیک طلاق بین گواہوں کا ہونا ضرور نہیں ہے بلکہ جب طلاق کا علم زوجہ کو ہو جائے تو وہ شرعاً جائز و مباح سمجھا جائیگا۔

شیعوں کے نزدیک جو طلاق اس عالم میں دیا جائے جب کہ آدمی عفتہ کے بارے بے اختیار ہو گیا ہو وہ ناجائز ہے مگر شیعوں کے نزدیک جائز ہے۔

شیعوں کے نزدیک نامحدود اور بے شمار تثنیعی طلاق کے بین جنہین سے بعض کے

معانی ظاہر ہیں اور بعض سے ارادہ طلاق ضمنیاً مفہوم ہوتا ہے

شیعوں کے نزدیک صرف دو صیغوں سے طلاق ہو سکتا ہے اور اگر کوئی اور صیغہ پڑھا جائے خواہ وہ قطعی الذلالت ہو خواہ متشابہ المعنی ہو تو طلاق باطل ہے۔

ہائی کورٹ کلکتہ نے مذہب حنفی کے موافق یہ تجویز کیا ہے کہ صرف لفظ طلاق تین دفعہ کہہ دینا ہے اس کے کسی شخص سے خطاب کیا جائے جو طلاق کے لیے کافی نہیں ہے۔

چونکہ وہ اصول جو اس فیصلہ میں لکھا ہے مذہب شیعہ کے اصول میں داخل ہے اور اس مذہب میں جو طلاق اسپر موقوف ہے کہ صیغہ طلاق کسی شخص خاص کی طرف خطاب کر کے پڑھا جائے

۱۔ خرائع الاسلام صفحہ ۳۱۶۔ جامع اثبات۔ ۱۲ منہ ۱۵۰ صیغہ طلاق فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۵۲۰

۵۳۳۔ اور فتاویٰ قاضی خان جلد ۲ صفحہ ۶۔ ۳۳۔ اور ہدایہ صفحہ ۱۰۱۔ ۵۰۔ میں ملا حکہ ہوں۔ ۱۲ منہ۔

۱۵۰۔ درندہ میں نام جانا بی بی۔ آخرین لارپورٹ سلسلہ کلکتہ جلد ۴ صفحہ ۵۰۰۔ ۱۲ منہ

المناہ قطعیہ شرعیہ اور سنتی دونوں برابر صادق آتی ہے۔

طلاق کے نتائج شرعی

طلاق کی بحث میں اس فرق کو یاد رکھنا ضرور ہے جو اس کے نتائج شرعیہ میں اختلاف صغیر سے پیدا ہوتا ہے۔ سابق میں بیان کیا گیا کہ طلاق باعتبار اپنے نتائج شرعیہ کے دو قسم کا ہے۔ طلاق بائن اور طلاق راجع۔

طلاق بائن سے فسخ نکاح مطلقاً ہو جاتا ہے اور اختیار رجوع نہیں باقی رہتا۔ طلاق راجع میں شوہر کو رجوع کا یعنی زوجہ کے ساتھ اندر نہ بھرتی کا اختیار باقی رہتا ہے۔ طلاق بائن بجز وچھٹنے میں صیغہ طلاق کے بشرط ذیل نافذ ہو جاتا ہے (۱) جب شوہر از زوجہ میں بھرتی نہ ہوئی ہو۔ (۲) جب زوجہ کے کم سن یا کبیر السن ہونے کی وجہ سے مباشرت ممکن نہ ہو۔ (۳) جب شوہر زوجہ نے باہم قول قرار کر کے فسخ نکاح کر لیا ہو۔

طلاق راجع میں جو زوجہ کی طرف دوبارہ رجوع کجاتی ہے اسکو رجعت کہتے ہیں۔ اگر رجعت الفاظ کے ذریعہ سے وقوع میں آئے تو گواہوں کی شہادت کی بجائیگی لیکن اگر رجعت بذریعہ الفاظ نہ ہوئی ہو تو زوجہ کے بیان کا یقین کیا جائیگا۔

ہر طلاق راجع ایک مدت عینہ یعنی ہونے کے بعد طلاق بائن ہو جاتا ہے یعنی اگر تین مہینہ کے اندر شوہر زوجہ دوبارہ بھرتی کا ارادہ نہ ظاہر کریں تو طلاق راجع طلاق بائن ہو جائیگا۔ طلاق کی دونوں قسموں میں سنتی اور شیعہ دونوں کے نزدیک ضرور ہے کہ طلاق کے وقت شوہر زوجہ میں نکاح جائز موجود ہو۔ اور شیعوں کے نزدیک یہ بھی ضرور ہے کہ وہ نکاح دائمی ہو متعہ نہ ہو۔

عموماً طلاق کی ابتدا شوہر کی جانب سے ہوتی ہے اور بعض حالات میں اور بعض وجوہ مخصوصہ سے حاکم شرع شوہر کو طلاق دینے پر مجبور کر سکتا ہے جیسا آئندہ بیان کیا جائیگا۔

طلاق راجع میں حاکم شرع دست اندازی کر سکتا ہے اگر شوہر شرع کے منشاء کے خلاف

کوئی امر کرے۔

جب طلاق کی ابتدا شوہر کی جانب سے ہو تو اسکو زوجہ کی جائیداد کا حساب کتاب دینا پڑتا ہے اور اسکی کل جائیداد مع اُسکے مہر کے اسکو دیدی جڑتی ہے۔ اگر شوہر ایسا نہ کرے تو اُسپر حرجہ اور مہر کی ہاشم ہو سکتی ہے۔

طلاق بائن اور طلاق راجع دونوں میں زوجہ کو بعد انقضائے عہد عقد ثانی کر لینے کا اختیار ہے۔

طلاق المریض

اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ شوہر عالم اختضار میں ہوتا ہے یا ایسے مریض میں مبتلا ہوتا ہے جو آخر الامر اسکی ہلاکت کا باعث ہوتا ہے اور وہ اسلئے زوجہ کو طلاق دینا چاہتا ہے کہ اُسکے مرنے کے بعد اسکی وارث نہ ہو سکے۔ ایسی صورتوں کے لیے چند قواعد مقرر کر دیئے گئے ہیں تاکہ اختیار طلاق کی نا انصافانہ تفصیل سے کوئی حرج یا نقصان نہ ہونے پائے۔ ان قواعد کا لحاظ رکھنا اسلئے ضرور ہے کہ انسے کئی اور شیعہ میں فرق عظیم معلوم ہوتا ہے۔

شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ مریض کو اپنی زوجہ کو طلاق دینا مکروہ اور گناہ ہے۔ لیکن اگر وہ ایسا کرے تو شرعاً جائز ہو گا، ہدایہ میں اس سے بھی زیادہ تصریح سے لکھا ہے کہ مریض اپنی زوجہ کو طلاق دے سکتا ہے گو وہ جان کنی کے عالم میں ہو۔

شیعوں کے نزدیک جب کوئی شخص عالم اختضار میں طلاق دے اور زوجہ کا عہد منقضی ہونے کے پیشتر مر جائے تو زوجہ اسکی میراث پانے کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر وہ بعد انقضائے عہد مر جائے تو نہ وجہ محبوب الارث ہو جائیگی۔

شیعوں کے نزدیک اگر شوہر تاریخ وقوع طلاق سے برس روز کے اندر مر جائے خواہ طلاق بائن ہو خواہ طلاق راجع تو زوجہ اسکی میراث پانے کی مستحق ہوگی بشرطیکہ اس اثنا میں اُس عورت نے دوسرے شخص سے عقد نہ کر لیا ہو۔ اگر اس عرصہ میں اُس نے

دوسرا عقد کر لیا ہو تو اس کا حق وراثت شوہر اول کی جائیداد میں شامل ہو جائیگا۔ اسی طرح سے زوجہ شوہر کی میراث اس صورت میں بھی نہ پائیگی جب کہ شوہر نے بیماری کے عالم میں اس کو طلاق دیا ہو اور اس بیماری سے شفا پا کر وہ دوبارہ بیمار ہو جائے اور مر جائے الا انیکہ زوجہ کے عقد کے زمانہ میں وہ تندرست بھی ہو جائے اور پھر بیمار ہو کر مر بھی جائے۔

شیعوں کا مسئلہ بالکل جدا کا نہ ہے۔ ان کا قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے بیماری کے عالم میں اپنی زوجہ کو طلاق بائن دیا ہو اور اس بیماری سے شفا پا کر دوبارہ بیمار ہو جائے اور زوجہ کے عہد کی میعاد کے اندر مر جائے تو زوجہ اس کی میراث نہ پائیگی۔ لیکن اگر طلاق راجح ہو تو اس صورت میں زوجہ اس کی میراث پائیگی۔

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص شدت مرض میں اپنی زوجہ کو طلاق راجح دے اور زوجہ اس سے پیشتر او قبل انقضا سے عہدہ مر جائے تو شوہر اس کی میراث پائیگا۔ لیکن اگر طلاق بائن ہو یا اگر وہ شخص بعد انقضا سے عہدہ مر جائے تو اس کے ورثہ کو اس کے حق کے ذریعہ سے کوئی حق وراثت نہ حاصل ہوگا۔

سابقہ میں بیان کیا گیا کہ جو طلاق خود نابالغ یا اس کا ولی اس کی طرف سے دے وہ نہ شرعاً ناجائز ہے۔ اب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ اگر نابالغ عورت کو اس کا شوہر جو طلاق میں سے قابلیت شرعیہ رکھتا ہو طلاق دے تو اس طلاق کا کیا اثر اس عورت پر ہوگا۔ اس مسئلہ میں کوئی خاص حکم یا فتوے کتب اہل سنت یا شیعہ میں نہیں لکھا ہے۔ البتہ جامع الشکات میں کہ شیعوں کی ایک معتبر کتاب ہے بعض صورتیں ایسی لکھی ہیں جن سے اس سنائی کی بہت کچھ کیفیت معلوم ہو سکتی ہے۔ سنی اور شیعہ دونوں کا اتفاق ہے کہ صغیر طلاق ہر حال میں زوجہ کی کچھ میں آجائے لازم ہے۔ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جب زوجہ ایسی کم سن ہو کہ طلاق کے نتائج شرعیہ کو نہ سمجھ سکے یا رشیدہ یعنی ذی شعور نہ ہو تو اس کو طلاق دینا ناجائز نہیں ہے۔ نیک المرام میں کہ شیعوں کی ایک کتاب ہے لکھا ہے

کہ جواز طلاق اس پر موقوف ہے کہ شوہر و زوجہ دونوں رشتہ و عاقل ہوں۔

اب یہ سوال ہے کہ آیا شوہر اختیار طلاق کو اُس وقت عمل میں لا سکتا ہے جب زوجہ سفیدہ یا مجنونہ ہو؟۔ یہ مسئلہ بھی دقت سے خالی نہیں ہے۔ صرف زوجہ کے سفیدہ ہونے سے شوہر کو فسخ نکاح کا حق نہیں حاصل ہو جاتا اور اگر زوجہ مجنونہ ہو تو ضرور ہے کہ قبل نکاح اُس کو جنون ہوا ہو تاکہ فسخ عقد کی وجہ وجہ پیدا ہو جائے۔

مگر یہ مسئلہ تنسیخ نکاح کے حق سے متعلق نہیں ہے بلکہ قابلیت طلاق سے متعلق ہے بعض حالات میں اور چند شرائط حدیث کی پابندی سے فسخ عقد کا اختیار شوہر کو اُس وقت دیا گیا ہے جبکہ وہ زوجہ کا مہر ادا کر دے۔ پس یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جو شوہر زوجہ کے مجنونہ ہونے کی وجہ سے فسخ عقد نہ کر سکے آیا وہ دوسری کارروائی سے یعنی طلاق سے فسخ نکاح کر سکتا ہے؟۔

چونکہ ہر طلاق میں ضرور ہے کہ زوجہ اُسکی کارروائی کا علم رکھتی ہو اور چونکہ مجنونہ لڑکی سے خلاصی پانے کی ایک سبیل شرع میں نکاح ہی گئی ہے لہذا اس سے نتیجہ نکلتا ہے کہ جو عورت مجنونہ ہو اُس کو طلاق دینا جائز نہیں ہے الا انیکہ اُس وقت طلاق دیا جائے جب وہ ہوش میں ہو۔

ہندوستان میں اگر نر ایسا ہو اسے کہ شوہر و زوجہ میں طلاق بائن ہو گیا ہے اور پھر اُن دونوں نے بغیر تعمیل احکام شرع کے ہمبستری کی ہے مگر ایسے مقدمات کسی عدالت میں نہیں پیش ہو سکتے ہیں۔

اگر وہی ہمبستری کے جواز کا قیاس سینوں کے مذہب پر نظر کر کے کیا جائے تو اُس کو جائز کہنا مشکل ہے۔ اگر دوبارہ ہمبستری کرنے کے بعد مرد اور عورت دونوں اُس لعن و طعن سے بچنے کے لیے جو سینوں کے مذہب میں ایسے تعلق ہے یہ بیان کریں کہ ہم مذہب شیعہ کے پیرو ہیں اور شوہر کے کہ طلاق دینے کے وقت اُس کا ارادہ طلاق بائن دینے کا نہ تھا تو وہ

ہم بدستری شریعاً جائز ہوگی۔

فوتقین کے نزدیک شوہر اپنا اختیار طلاق دوسرے شخص کو تفویض کر سکتا ہے۔ بلکہ خود زوجہ کو تفویض کر سکتا ہے۔ اگر شوہر زوجہ کو اختیار طلاق دیدے تو زوجہ کو خود اپنے تین طلاق دینے کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔ مگر یہ حق اُس مقام خاص پر محدود ہے جس مقام پر زوجہ کو اختیار طلاق ملا ہے۔ پس اگر وہ اُس مقام سے اوپر تین چلی جائے تو یہ حق زائل ہو جائیگا کیونکہ اس سے معلوم ہوگا کہ اُس نے اس حق کو نامنظور کیا ہے۔ وکالت طلاق میں شوہر کا ارادہ شرط ہے۔ اگر وکالت کو زوجہ قبول کر کے طلاق محل میں لائے تو حضنیہ کے نزدیک وہ طلاق بائن ہوگا۔ فقط

۱۲
بارعنوان باب

وہ طلاق جو زوجہ کی جانب سے ہوئی غلط۔ مبارکات

شرع اسلام جاری ہونے سے پیشتر زوجہ کو طلاق مانگنے کا حق کسی حال میں اور کسی وجہ سے حاصل نہ تھا۔ خاص خاص صورتوں میں اختیار طلاق معاہدہ کے ذریعہ سے زوجہ کو حاصل ہو جاتا تھا۔ مگر عموماً یہود اور مشرکین عرب دونوں کے نزدیک عورت طلاق کا حق نہ رکھتی تھی قرآن مجید میں نسوان عرب کو وہ حق عطا کیا گیا جو انکے ملک کے آئین و قوانین کے بموجب انکو کمینہ حاصل ہوا تھا۔

چنانچہ قتاواے عالمگیری میں ہدایہ اور ہدایہ کو سند گردانکر لکھا ہے کہ جب شوہر زوجہ
میں نا اتفاقی ہو اور یہ اندیشہ ہو کہ وہ احکام شرع کی پابندی نہیں کر سکتے (یعنی جو فرائض تعلق
زوجیت سے اُن پر قائم ہوئے ہیں اُنکو نہیں کجا لا سکتے) تو عورت اپنی کُلُو خلاصی اس طرح
کر سکتی ہے کہ کچھ جائداد اپنی دیکر اپنے شوہر سے خلع لے لے۔

۱۔ فتاویٰ مالگیری صفحہ ۴۴۵۔ ۲۔ کنز الدقائق۔ ۳۔ فتاویٰ مالگیری صفحہ ۴۴۶۔ ۴۔ فتاویٰ قاضینان معرورہ ۵۔ فتاویٰ
علاء۔ ۶۔ کنز الدقائق۔ ۷۔ تریخ الاسلام صفحہ ۱۰۰۔ ۸۔ جامع الرشاد علامہ۔ ۹۔ ذی اربعین صاحب اور سیاحی صاحب ۱۰۔ رسالہ صاحب کی تاریخ

اور جب شوہر و زوجہ میں خلع ہو جائے تو بمنزلہ طلاق بائن ہوگی۔

یہ طریقہ خلع کا جو عبارت مذکورہ بالا میں لکھا ہے اس اصول پر مبنی ہے جو قرآن مجید میں لکھا ہے
سُیُونَ کے نزدیک صرف ایک قسم خلع کی ہے مگر شیعوں کے نزدیک دو قسمین ہیں۔

جب طلاق زوجہ کی جانب سے ہو اور اسوجہ سے ہو کہ وہ شوہر سے نفرت رکھتی ہو یا اس
سبب سے ہو کہ فرائض زوجیت کو بجالانا اسے منظور نہ ہو تو زوجہ اپنا امر معین یا اور کوئی بائاد
شوہر کو دیکر قطع تعاقب کر سکتی ہے۔ ایسے طلاق کو خلع کہتے ہیں۔ جب طلاق شوہر و زوجہ
دونوں کی رضا مندی سے ہو اور اسوجہ سے ہو کہ ایک دوسرے سے بیزار ہو تو اسکو مبارات
کہتے ہیں جس سے دونوں کی برائت اور گلو خلاصی ہو جاتی ہے۔

سینوں نے مبارات کو خلع میں داخل کیا ہے مگر شیعوں نے اسکو ایک جداگانہ کاروائی
قرار دیا ہے۔ طلاق اور خلع اور مبارات میں جو فرق ضروری ہے وہ بیان ہو چکا ہے۔ اس مقام پر
صرف اتنا لکھنا کافی ہے کہ خلع اور مبارات طلاق بائن کا اثر رکھتے ہیں۔

شیعوں کے نزدیک چار شرطیں جو طلاق کی ہیں وہی دوام خلع کی ہیں۔ یعنی شوہر کو
بالغ و عاقل اور بکار خود مختار ہونا چاہیئے اور قصد طلاق بھی رکھنا چاہیئے۔ چنانچہ شریعہ اسلامیہ
میں لکھا ہے کہ جو از خلع اس پر موقوف ہے کہ شوہر بالغ و عاقل اور بکار خود مختار ہو و یہ بھی ضروری ہے
کہ خلع قصد ادیجائے۔ اگر طفل نابالغ یا ذون یا بغیر اذن ولی خلع دے یا بغیر شوہر یا بکار و اگر وہ با
واب ناجائز یا فریب سے خلع دے تو وہ شرعاً ناجائز ہوگا،، خلع اس سے ہوتا ہے جو ناجائز ہوگا

لے فتاویٰ عالمگیری سنہ ۱۲۹۹-۱۳۰۰ھ الطلاق من تلاق و انسا لک مقروء اذ لک یخیر یا یتان و
لا یخیر لکم ان تلتذوا بما اکتبتم شیا لآ ان یخافا لآ فیما حد د الله فان خفتم لآ فیما حد د الله
فلا جناح علیہما فیما اقدت یہ تلاق حد د الله فلا حد د وھا و من یعتد حد د الله فاولئک
ھم الظالمون۔ (رواہ احمد و حاکم و من یعلما نسو ما افرأ علی من اذ جناح علیہما ان یصلھا
بینہما صلیما و الصلح خیر۔ (سورۃ البقرۃ ۲۲۹- و سورۃ النساء ۱۲۴-۱۲۵ من

جیکہ خلع دینے والا نشہ کے عالم میں ہو یا عقدہ کے مارے از خود رفتہ ہو گیا ہو۔ مگر مجنون کا ولی اگر کسی زوجہ سے مہر عہدہ کر خلع دے سکتا ہے۔ خود اس عورت کے باب میں جو خلع کی طالب ہو وہی شرائط میں جو طلاق میں ہیں۔

شیعون کے نزدیک خلع میں بھی چند رسوم مخصوصہ کی پابندی واجب ہے۔ صیغہ خلع کو چاہیے کہ صریح المعنی اور غیر مشروط ہوں۔ اور صیغہ زبان عربی میں پڑھنے چاہئیں بشرطیکہ اس زبان پر قدرت ہو اگر کوئی شرط خلع میں لگا دیکھائے تو خلع باطل ہو جائیگی بعد انقضائے عدہ خلع طلاق بائن کی طرح نافذ ہو جاتی ہے۔ شیعون کے نزدیک طلاق کی طرح خلع میں بھی دو عادل گماہوں کا ہونا ضرور ہے۔

اگر کوئی شوہر انچیزہ کو خلع دے درآئیں کہ ان دونوں کے مزاج میں موافقت ہو تو وہ خلع ناجائز ہوگی۔ چنانچہ نیل المرام میں لکھا ہے کہ اگر شوہر فرائض زوجیت سے تعدی اور تجاوز کرے تو زوجہ اسکو ان فرائض کے بجالانے پر مجبور کر سکتی ہے یا وہ حاکم شرع کی دست اندازی کی استدعا کر سکتی ہے۔ جب شوہر زوجہ میں ہمیشہ نا اتفاقی رہتی ہے تو حاکم شرع کسی عورت کو حکم قرار دیتا ہے کہ کوشش کر کے ان دونوں میں مصالحہ کرے کہہ قاف کے اس طرف جو ملک مثل گرجستان وغیرہ کے ہیں جہاں وہ آئیں وہ قوانین جو شرع محمدی سے پیدا ہوئے ہیں اب تک موجود ہیں انہیں یہ دستور ہے کہ قاضی خود جاکر زن و شوہر میں مصالحہ کر دیتا ہے۔

جن ملکوں میں شرع شریف جاری ہے وہاں حنفیہ اور شافعیہ میں یہ دستور ہے کہ جب شوہر اور زوجہ میں نزاع ہوتی ہے تو قاضی دو عورتوں کو حکم مقرر کرتا ہے ایک عورت کو شہرہ کی طرف سے اور ایک عورت کو زوجہ کی جانب سے اور وہ دونوں بیچا پیت کر کے زن و شوہر میں مصالحہ کر دیتی ہیں۔ اگر نا اتفاقی کے اسباب باقی رہیں یا اگر مصالحہ کی کوشش کارگر نہ ہو تو ان عورتوں کو اجازت دی جاتی ہے کہ مذکورہ بالا کارروائیوں میں سے کوئی کا طریقہ

کر کے فسخ نکاح کر دین۔

شیعوں کے نزدیک وہی رسوم شرعی مبارات میں بھی ادا کرنا ضرور ہے جو خلع میں بجالاتا واجب ہیں۔ جو خلع کسی عورت کے ولی یا اُسکے باپ نے حاصل کی ہو وہ جائز ہے اور طلاق بائن کا حکم رکھتی ہے مگر اُس عورت کو مہر شوہر کو دیدینا فرض نہیں ہے الا اینکه خود اُسکی اجازت اُسکے ولی یا باپ نے اُسکی طرف سے خلع لی ہو۔ اگر اُس نے انکو اپنی طرف سے خلع لینے کی اجازت دی ہے تو اُسکے اختیارات اُس حد کے اندر محدود رہینگے جس حد تک اُس نے اجازت دی لیکن اگر اُس عورت کے بغیر اجازت انھوں نے خلع مانگی ہو اور شوہر نے خلع دیدی ہو تو وہ لوگ اور نہ زوجہ مہر واپس کر دینے کی مکلف ہونگے۔ اگر زوجہ نابالغ ہو اور اُسکے ولی مانگی طرف سے اُسکے شوہر سے خلع لے لیں تو وہ خلع ناجائز ہوگی۔

جو معاوضہ زوجہ خلع میں شوہر کو دیتی ہے وہ ایک ذریعہ ایک مطلب حاصل کرنے کا ہے یعنی شوہر کا اذن حاصل کر کے فسخ عقد مقصود ہوتا ہے۔ مگر یہ شرط ضرور نہیں ہے اس واسطے کہ جب متنازعین فسخ نکاح پر راضی ہو جائیں تو طلاق جائز ہو جاتا ہے۔

ہایہ میں لکھا ہے کہ اگرچہ جس معاوضہ کا اقرار کیا گیا ہے وہ نہ دیا گیا ہو تو بھی مبارات اور خلع ایک ہی چیز ہے (مبارات کے معنی یہ ہیں کہ شوہر زوجہ سے کہے کہ میں اُس نکاح بری ہو گیا جو میرا تجھے ہوا تھا اور زوجہ راضی ہو جائے) یعنی دونوں کے ابراکی وجہ سے اُنکے باہمی حقوق زوجیت شاقط ہو جاتے ہیں۔

اصولاً مقررہ بالا کے بموجب الحیس کی حدالتون نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ جب شوہر زوجہ دونوں کی رضامندی سے طلاق ہو اور تو ایسی طلاق سے اُن دونوں میں بالکل قطع تعلق ہو جاتا ہے کہ زوجہ وہ معاوضہ بکا اقرار اُسے کیا ہے ادا کرنے سے قاصر رہی ہو یا اُسے مہر معین نہ چھوڑ دیا ہو اور شوہر یہ بخت کرے کہ جب زوجہ مہر سے نہیں رست بزار

ہونی ہے تو خلع ناجائز ہے۔

پس معلوم ہوا کہ اہل سنت کے نزدیک صرف شوہر و زوجہ کی رضامندی جواز خلع کو کافی ہے اور ہر ایسے ایک مقام پر یہاں تک لکھا ہے کہ خلع کسیے قصد ضرور نہیں ہے بلکہ صرف معاوضہ کا ذکر کر دینا شرط کافی ہے۔

قاعدہ کا یہ ہے کہ جو عورتیں شرعاً اپنا نکاح کر سکتی ہیں وہ خلع یا مبارات کی کارروائی بھی کر سکتی ہیں۔ مگر اس قاعدہ کی چند مستثنیات بھی ہیں۔ شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک بالغ عورت ایک حق ذاتی خلع کا رکھتی ہے یعنی صرف وہی خلع طلب کر سکتی ہے اور معاوضہ مطلوبہ دینا منظور کر سکتی ہے گو وہ ہمیشہ بغیر اپنے ولی کی اجازت کے نکاح کا اذن نہیں دے سکتی نہ خود اپنا نکاح کر سکتی ہے۔ البتہ باپ اس بیٹی کی طرف سے خلع لے سکتا ہے جو سر پرہیزی نابالغہ ہو اور جبکہ نکاح اسے جبراً کر دیا ہو۔ اور چونکہ وہ باپ کے اختیار میں ہے لہذا باپ اسکی طرف سے خلع لے سکتا ہے اور ایک جو دھرم سے دست بردار ہو کر فسخ نکاح کر سکتا ہے۔ اسی طرح سے طفل سر پرہیزی نابالغ لڑکے کی طرف سے اسکا باپ خلع دے سکتا ہے۔ اور باپ کا وصی صرف اسوقت خلع دے سکتا ہے جبکہ باپ کے اختیارات اسکو دیے گئے ہوں۔ سر پرہیزی نابالغ لڑکی شرعاً خلع نہیں لے سکتی۔ مگر جہاں تک اسکی جدائی شوہر سے متعلق ہے وہاں تک وہ خلع جو اسے خود دے گی بالکل ناجائز نہ ہو جائیگی۔ اگر خلع کا قول یہ ہے کہ جب نابالغ زوجہ طلاق پر اس شرط سے راضی ہو جائے کہ اپنے مہر سے دست بردار ہو یا معاوضہ دے تو ایسی خلع جائز ہوگی مگر مہر سے دست بردار ہونے یا معاوضہ دینے کی شرط باطل ہوگی۔ اور اگر اسے کچھ مہر یا معاوضہ دینا ہو تو اسکو واپس کر دینا چاہیے۔

بعض علماء مالکیہ کے نزدیک فاتر العقل عورت خلع لے سکتی ہے مگر سو ہی غلیل نے اس مسئلہ میں بہت کلام کیا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک سب بالغ عورتیں کو خلع لینے کا حق حاصل ہے۔ اور ایسے انکے نزدیک بیچے

نہ گھڑا ہونے کے۔ مگر انہیں سے کوئی تعریف اُس معنی پر نہیں صادق آتی جو اس لفظ سے مقصود معلوم ہونے میں کو غلبے شیعہ نے ظاہر اپنی تشریح کو اختیار کیا ہے۔ بعض صورتوں میں وہ بیماری باعث ہلاکت سال بھر کے اندر نہیں ہوتی مگر بعض کے حواس منتشر ہو جاتے ہیں اور اُس کے قوی عقلی میں فتنہ پڑ جاتا ہے۔ اور بعض صورتوں میں اُس مرض سے مریض کی عقل میں کچھ فتنہ نہیں تا بکا رہہ معمولی کاروبار کرنے کے قابل رہتا ہے۔ جو تو لیتا و اسے عالمگیری اور جامع اشاعت میں لکھا ہے وہ زیادہ تر موافق عقل سلیم معلوم ہوتا ہے یعنی کوئی مرض جس سے آدمی غالباً سال بھر کے اندر ہلاک ہو جاتا ہے مرض الموت ہے۔

سُنیوں کے نزدیک خلع کا اذن مطلق اس شرط دونوں ہو سکتا ہے جب ذن مطلق اور غیر مشروط ہو تو طلاق بائن کا اثر پیدا کرتا ہے۔ جب اذن مشروط ہو تو شوہر و زوجہ میں بائن نہیں ہوتی تا وقتیکہ اُس شرط کی تکمیل نہ ہو جائے۔ مگر شیعوں کے نزدیک خلع شرعاً بھی جائز ہے کہ جب مطلق اور غیر مشروط ہو۔

ہدایہ اور ہدایہ دونوں میں لکھا ہے کہ جب شوہر اس شرط سے خلع پر راضی ہو کہ زوجہ ہر سال دست بردار ہو جائے یا شوہر کو ایک رقم یا کوئی چیز اپنی جائداد کا بطور معاوضہ دے اور زوجہ اس شرط یا معاوضہ کی تعمیل سے قاصر رہے تو شوہر خلع کو منسوخ کرنے کا حق نہوگا۔ مگر وہ زوجہ پر اس رقم کی نالاش کر سکتا ہے جبکہ اقرار اُس نے کیا تھا یا اُس رقم کو ایسے دعوے کے مقابل میں لاسکتا ہے جو زوجہ اُس پر دائر کرے۔

جب زوجہ شوہر پر نالاش کرے اور یہ بیان کرے کہ اس نے مجھ کو طلاق دیا ہے اور اُس کے جواب میں شوہر عذر پیش کرے کہ اس نے غلطی کی ہے اور مہر سے دست بردار ہو گئی ہے تو ایسی نالاش کا فیصلہ صرف اس امر کی شہادت پر موقوف ہوگا کہ آیا طلاق زوجہ کی استدعا پر ہو یا نہیں اور آیا رشتہ زوجہ کو قطع کرنے کے لیے وہ اپنے مہر سے دست بردار ہو گئی ہے یا نہیں۔

اسلئے خلع و نكاح مفہوم ۲۷۰ کہ ان حالات میں ۱۲ دست بردار ہو گئی ہے یا نہیں ۲۳-۱۲

ہوئی ہے یا نہیں۔ اس صورت میں اگر معتبر شہادت نہ موجود ہو تو قنوا اے عالمگیر میں لکھا ہے کہ زوجہ کا قول صبر کے باب میں معتبر سمجھا جائیگا اور شوہر کا قول نفقہ کے باب میں تسلیم کیا جائیگا۔ یعنی زوجہ کے اس بیان کا یقین کیا جائیگا کہ وہ مہر سے دست بردار نہیں ہو چکی ہے مگر شوہر کو زمانہ عدت میں انکو نفقہ دینا واجب نہ ہوگا۔

شیعوں کے نزدیک بطلان طلاق میں صنیعہ شرط ہے اسی طرح خلع میں بھی صنیعہ شرط ہے۔ مگر سنیوں کے نزدیک کوئی خاص صنیعہ شرط نہیں ہے بلکہ صرف طرفین کا اذن کافی ہے بشرطیکہ وہ اذن باقاعدہ طور سے دیا جائے۔ اُنکے نزدیک طلاق اور خلع میں ایک فرق ضروری ہے جسکو یاد رکھنا لازم ہے۔ یعنی طلاق میں شوہر کو اختیار ہے کہ جیسے الفاظ سے چاہے طلاق دے خواہ صریحاً خواہ ضمنیاً۔ مگر خلع میں کوئی ایسا اذن نہیں ہے مگر چاہیے کہ اذن زیادہ تر محدود الفاظ میں دیا جائے مثلاً شوہر کا اتنا کہہ دینا کافی نہیں ہے کہ اگر زوجہ مجھے معاوضہ خلع دیدیگی تو میں انکو اپنے ساتھ رہنے پر مجبور نہ کرینگا اور یہ بھی کافی نہیں ہے کہ شوہر خلع کی خواہش رکھتا ہو نہ اُسکا یہ کہنا کافی ہے کہ زوجہ کے عزیزوں سے خلع کے مراتب طر کر لیگا اسوائے کہ ان الفاظ سے طرفین کا قصد نکاح کا نہیں مفہوم ہوتا ہے۔ جب شوہر یہ کہے کہ اگر زوجہ راضی ہو تو میں بھی اُس سے خلع تعلق پر راضی ہوں یا یہ کہے کہ اگر زوجہ اپنے مہر سے دست بردار ہو جائے اور شرائط خلع کو قبول کر لے تو میں فوراً راضی ہو جائیگا تو اس صورت میں خلع جائز ہوگی کیونکہ طرفین کا قصد خلع ظاہر ہو گیا ہے۔ اسی طرح سے اگر زوجہ شوہر سے کہے کہ میرے مہر کے معاوضہ میں مجھے خلع دیدے اور شوہر کہے کہ میں تجھے خلع رہا نہیں

ملہ مقدمہ بذل الرحمن بنام لطیف النساء دوسرے صاحب کالامپورٹ جلد ۲ صفحہ ۲۷۱ ملائمہ ہدیہ کی نسبت پہلی صاحب نے بجا فرمایا ہے کہ اس مقدمہ کے فیصلہ میں شرع محمدی میں غلط فہمی ہے۔ پہلی صاحب کی شرع محمدی صفر ۱۲۷۱ ہجری۔

تو عقد شرعاً منسوخ ہو جائیگا اور ہر ساقط ہو جائیگا۔

سب فرقوں کے نزدیک معاوضہ دینا جوازِ خلع کی شرط ضروری ہے۔ اگر زوجہ ایسی شرعاً معاوضہ دینے سے عین و کچھ حق نہ رکھتی ہو تو اہل سنت کے نزدیک ایسی خلع کی پابندی شوہر پر فرض نہوگی۔ مگر شیعوں کے نزدیک ایسی خلع جائز ہے اور شوہر اسکا مستحق ہے کہ زوجہ سے اس شرکی قیمت وصول کر لے جسکا اقرار اسے کیا ہے۔

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو چیز ہر مین دیجا سکتی ہے وہ معاوضہ خلع میں بھی دیجا سکتی ہے چنانچہ قنودا سے مالگیری اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ ۱۱ جو چیز شرعاً ہر مین دیجا سکتی ہے یا جو مین قبول ہو سکتی ہے وہ شرعاً معاوضہ خلع میں بھی دیجا سکتی ہے، ایسی ہی عبارت شیون کی کتاب شرایع الاسلام میں لکھی ہے کہ ۱۲ جو چیز ہر مین دیجا سکے معاوضہ خلع میں بھی شرعاً دیجا سکتی ہے اور اس چیز کی مقدار کی کوئی حد نہیں ہے،

مگر شرایع الاسلام کی اس عبارت پر صاحب مفاتیح نے جو اضافہ کیا ہے وہ لائقِ تحسین و مفاتیح میں لکھا ہے کہ ۱۳ جو چیز شرعاً ہر مین ہو سکتی ہو معاوضہ خلع بھی ہو سکتی ہے خواہ وہ موجود ہو خواہ نہ ہو جیسے اس نکاح سے جو بچہ پیدا ہوا ہو اسکو دودھ پلانا یا مان کا حق الحضانہ یا مان کا اور اسکی اولاد کا نفقہ وغیرہ۔

فقہار اہل سنت نے یہ چاہا کہ جب تک ممکن ہو زوجہ کو ایسے نکاح سے جو اسکی جان کا جناح ہو گیا ہو گلو خلاصی میں آسانی ہو ایسے اُنھوں نے قواعد ذیل معاوضہ خلع کے باب میں مقرر کر دیے ہیں۔

۱۔ شرایع الاسلام میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کو ایسی چیز کے معاوضہ میں خلع دے جو دوسرے شخص کا مال ثابت ہو تو نگاہ کیا ہے کہ ایسی خلع باطل ہے مگر قول اصح یہ ہے کہ ایسی خلع جائز ہے اور وہ شخص اس چیز کا قیمت پانے کا اسکی مثل کوئی چیز پانے کا مستحق ہے اگر اسے مثل اور چیز میں بھی موجود ہوں۔

۲۔ شرایع الاسلام صفحہ ۳۳۰-۳۳۱ میں قنودا سے مالگیری صفحہ ۶۷۵-۶۷۶ میں لکھی ہے کہ معاوضہ خلع شرعاً الا صغیرہ

اول یہ کہ جب خلع واقع ہو چکی ہو یا ایسی چیز کے معاوضہ میں دی گئی ہو جو شرعاً حرام ہے جیسے شراب یا گوشت خوگ یا مردار جانور کا گوشت وغیرہ تو خلع جائز ہوگی مگر وہ معاوضہ باطل ہوگا۔ قنواسے عالمگیری میں لکھا ہے کہ ایسی صورتوں میں طریقین میں تفرقہ یا قطع تعلق تو ہو جائیگا مگر شیارہ صرحہ میں سے کسی شوکی پابندی زوجہ پر فرض نہوگی نہ اسکو کوئی جوا اپنے مہر کا معاف کر دینا پڑیگا، اسواسطے کہ شرعاً یہ قیاس کیا جائیگا کہ جب شوہر نے اُن اشیاء کو شرعاً حرام جانکر معاوضہ خلع میں قبول کر لیا تو معلوم ہوگا کہ اسکا قصد کچھ معاوضہ ایسے کا نہ تھا لہذا وہ اُن اشیاء کا دعویٰ نہیں کر سکتا یا اگر اُنکو عتبب بر باد کرے تو انکی قیمت نہیں طلب کر سکتا۔ اسی طرح سے اگر زوجہ جائداً مسروقہ معاوضہ خلع میں بیچے کا اقرار کرے اور شوہر اُنکو مال مسروق جانکر قبول کرے تو خلع صحیح ہوگی مگر معاوضہ باطل ہوگا اور اگر وہ مال مسروق اُس شخص کو دیدیا جائے جو اسکا مالک نفس الامر میں نہ تھا تو شوہر اُسکے دلاپانے کی ناش زوجہ پر نہ کر سکیگا۔

شیعوں کے نزدیک بھی ایسا ہی ہے۔ چنانچہ جامع الشتات میں لکھا ہے کہ اگر عیساؤ خلع میں ایسی چیزیں دی گئی ہوں جنکا رکھنا کسی مسلمان کو شرعاً جائز نہیں ہے مثلاً گوشت خوگ وغیرہ تو خلع باطل ہے کیونکہ یہ قیاس کیا جائیگا کہ طلاق بلا معاوضہ ہوا ہے اگر عیساؤ طلاق پڑھا گیا ہو۔ لیکن اگر عیساؤ طلاق نہ پڑھا گیا ہو تو طلاق بالکل کالعدم ہے۔ دوم یہ کہ اہل سنت کے نزدیک خلع ایسی چیز کے معاوضہ میں ہو سکتی ہے جو مجبول القیمیت جیسا بچہ کسی جانور کا جو ابھی پیدا نہوا ہو۔

اس مسئلہ میں بھی اور شیعہ میں کچھ اختلاف معلوم ہوتا ہے اسواسطے کہ شرایع الاسلام میں لکھا ہے کہ جب معاوضہ خلع میں کسی جانور کا بچہ دیا جائے جو ابھی پیدا نہوا ہو تو خلع ناجائز ہے مگر جامع الشتات میں چند مثالیں ایسی لکھی ہیں جنسے یہ مسئلہ معرض شک میں پڑ گیا ہے۔

مستعمل یہ کہ سب فرقوں کے نزدیک جائز ہے کہ معاوضہ خلع میں زوجہ یہ اقرار کرے کہ حمل کے زمانہ میں شوہر سے اپنا نفقہ نہ طلب کرے گی اور اولاد کی حضانت کا دعویٰ نہ کرے گی۔ وغیرہ وغیرہ۔

شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ ۷۱ اگر معاوضہ خلع شوہر کی اولاد کو دو دھپلا نا قرار پائے تو خلع جائز ہے مگر مدت رضاعت یعنی دو دھپلائے کی میعاد مقرر کر دینی چاہیئے۔ اسی طرح سے اگر کوئی شخص اپنے لڑکے کے نفقہ کے معاوضہ میں خلع دے تو خلع جائز ہے جبکہ وہ معاوضہ خلع میں شوہر کے لڑکے کو پرورش کرنے کا اقرار کرے تو اس اقرار کو چاہئے کہ دو سال سے زیادہ کا ہو۔ اگر وہ اسکو دو برس یا اس سے کم مدت تک دو دھپلائے کا اقرار کرے تو یہ معاوضہ کافی نہ ہوگا کیونکہ اسکو شرعاً دو برس لڑکے کو دو دھپلا نا واجب ہے۔

معاوضہ خلع شوہر زوجہ کے اقرار یا بھی سے مقرر ہوتا ہے۔ اور شرائط خلع طرہین کی رضا مندی سے طرہونی چاہئیں۔ چنانچہ شائع الاسلام میں لکھا ہے کہ ۷۲ اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کو خلع لینے پر مجبور کرے تو ایک فعل خلاف شرع کریگا۔ وہ خلع شرعاً جائز ہوگی مگر زوجہ پر کچھ معاوضہ دینا فرض نہ ہوگا۔

اگلے زمانہ میں جب منہج عمل ہو کر یا تھا تب معاوضہ خلع بھی اسی وقت دیدیا جاتا تھا جب خلع کا بندوبست ہو جاتا تھا۔ مگر اس زمانہ میں یہ ضرور نہیں ہے کہ جب خلع دیدیا جائے اسی وقت معاوضہ بھی دیدیا جائے بشرطیکہ اسکی ادائیگی کی ایک میعاد معین کر دی جائے۔ بلکہ زوجہ کو یہاں تک جائز ہے کہ یہ اقرار کرے کہ جب دوسرے شخص سے نکاح کر لے گی تب معاوضہ خلع ادا کرے گی۔

خلع کی بحث میں یہ بھی بیان کرنا مناسب ہے کہ وہ کون لوگ ہیں جنکو خلع کا معاملہ طرہ کرنا اور

معاوضہ مطلوبہ کا اقرار کرنا شرعاً جائز ہے۔

پہلے تو وہ عورت جسکو خلع لینا منظور ہے۔ اُسکے بعد اُسکے اقربا اور دوست بلکہ غیر ذہن کو بھی اگر وہ اجازت دے تو اُسکے شوہر سے خلع طلب کر سکتے ہیں اور اس معاملہ کو طے کر سکتے ہیں۔ چنانچہ قناداے عالمگیری میں لکھا ہے کہ بڑے جس شخص کو زن بالغہ خاص اجازت دے وہ اُسکی طرف سے اُسکے شوہر سے خلع کا بندہ دیت کر سکتا ہے۔

سابق میں بیان کیا گیا کہ باپ کو کیا اختیار اپنی نابالغ بیٹی کی طرف سے معاوضہ کرنے کا ہے اب صرف یہ بیان کرنا باقی ہے کہ بالغ لڑکی کی طرف سے کارروائی کرنے کا اُسکو اختیار کہاں تک حاصل ہے۔ باپ اپنی بالغ لڑکی کی طرف سے اُسکے اذن سے خلع لے سکتا ہے۔ اور اُسکی طرف سے اُسکا مہر چھوڑ دینے کا اقرار کر سکتا ہے اگر اسوقت بغیر لڑکی کی اجازت کے خلع لی گئی ہو۔ یا بعد ازاں اُسکی منظوری نہ لی گئی ہو اور اگر باپ نے اُس معاوضہ کی ضمانت نہ کی ہو جو طے ہوا تھا تو ایسا معاملہ شرعاً ناجائز ہوگا اور وہ خلع غیر مؤثر ہوگی۔ جب باپ نے معاوضہ خلع ادا کرنا اپنے ذمہ کر لیا ہو مگر اُسکی بیٹی نے بعد ازاں اُسکے اس فعل کو جائز نہ رکھا ہو اور معاوضہ ادا کرنا اپنے ذمہ کر لیا ہو تو وہ اپنے شوہر پر مہر کی مالش کر سکتی ہے اور شوہر اُسکے باپ سے معاوضہ کا دعویٰ کر سکتا ہے۔

شیعوں کے مذہب میں شوہر زوجہ کے وکیل یا اُسکے باپ پر مالش کرنے کا حق نہیں رکھتا۔ جبکہ وکیل نے اپنی موکلہ کی اجازت سے زیادہ کارروائی کی ہو یا باپ نے اپنی بیٹی کی اجازت سے بیٹی کے بغیر کارروائی کی ہو۔ ان دونوں صورتوں میں اُسکا حق مہر معینہ قائم رہیگا اور ایسی خلع اُس طلاق کا اثر پیدا کرے گی جسکو معاوضہ کرنے کا اختیار شوہر رکھتا ہے۔

جب معاوضہ خلع شوہر نے ناجائز طور سے پایا ہو تو اُسکو واپس کر دینا واجب ہے۔ معاوضہ ناجائز ہے (۱) جبکہ اصل نکاح میں کوئی بات خلاف شرع ہو گئی ہو جسکی وجہ سے

خلع منسوخ ہو سکتا ہو (۲) جبکہ نکاح بمعمیل اُس اختیار کے جو زوجہ کو حاصل ہے منسوخ کیا گیا ہو (۳) جبکہ ابتداً شوہر کی طرف سے ہوئی ہو اور اس نے زوجہ کو طلاق دیا ہو (۴) جبکہ زوجہ کسی عدالت کے ذریعہ سے خلع مانگنے کی مستحق ہو۔

شہر قسطنطین واقع صوبہ الجیرس میں قاضی نے ۲۔ اگست ۱۸۸۵ء کو ایک مقدمہ کا فیصلہ کیا جس میں شوہر کو حکم دیا گیا کہ زوجہ کو معاوضہ خلع واپس کر دے اس واسطے کہ تحقیقات سے معلوم ہو کہ شوہر نے زوجہ پر ایسا ظلم نہ کیا تھا کہ زوجہ نے مجبور ہو کر چار سے درہم شوہر کو دیکر اپنے تین اسکی قید نکاح سے آزاد کیا۔ فی الواقع شوہر نے اُس سے جبراً خلع لی تھی۔ خلع کے بعد اُس نے شوہر پر اُس چار سے درہم کے دلاپانے کی ناش کی جو اُس نے اُس جبراً بطور معاوضہ لیا تھا۔ شوہر نے اجبار و اکراہ کے الزام کا انکار کیا مگر جب واقعات بخوبی ثابت ہو گئے تو قاضی نے اُس طلاق کو جائز رکھ کر شوہر کو حکم دیا کہ جو رقم تو نے اپنی زوجہ سے زبردستی لے لی ہے فوراً اُسکو واپس کر دے۔

اس مقام پر اُن اختلافات کو بیان کرنا بیفائدہ نہیں ہے جو شیعہ اور سنی میں اُس خلع کے باب میں ہیں جو زوجہ نے تخلو یعنی دھکی سے لی ہو۔

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنی زوجہ پر جبر کر کے خلع دیدے تو شوہر و زوجہ میں طلاق راجح ہوگا اور زوجہ پر معاوضہ دینا فرض ہوگا۔ مگر سنیوں کے نزدیک ایسی خلع طلاق بائن کا حکم رکھتی ہے

شیعہ اور سنی میں جو اختلاف مبارات کے باب میں ہے اُس کا کچھ ذکر سابق میں ہو چکا ہے اس مسئلہ میں کچھ اور عرض کرنا بے موقع ہوگا تاکہ معلوم ہو جائے کہ شیعوں کے مذہب میں کیسی تاکید شدہ اس امر کی ہے کہ شوہر و زوجہ کو جو اختیار طلاق یا گیا ہے اُسکو وہ بے حق اور بلا ضرورت نہ عمل میں لائیں۔

مبارات کے معنی شرع میں شوہر و زوجہ کا ایک دوسرے کو قید و حبس سے خلاص کر دینا اور اہل سنت کے نزدیک یہ ہے کہ جب شوہر و زوجہ مبارات کریں تو تمام حقوق زوجیت جو ایک دوسرے پر رکھتا ہے ساقط ہو جاتے ہیں۔ اور جواز مبارات بھی انہیں شرط نہیں ہے۔

شیون کے نزدیک مبارات میں ضرور ہے کہ شوہر اور زوجہ دونوں رشتہ زحمت کو باعث اپنے رنج اور تکلیف کا سمجھ کر مبارات چاہیں۔ اگر ایک سے دوسرے کو نفرت کلی نہ ہو تو مبارات جائز نہیں ہے۔

شیون کے نزدیک مبارات میں صیغہ ضرر کا پڑھنا ضرور ہے۔ صیغہ مبارات یہ ہے بَارَيْتُكَ عَلَى وَكَذَا، وَأَنْتَ طَلِيقٌ لِّمَنِي نے مجھ کو رانارو پہ دیکر، قید و حبس سے رہا کیا اور تو رہا ہو گئی (مجھے)، اگر شوہر صرف بَارَيْتُكَ کے اور أَنْتَ طَلِيقٌ کے تو ساری کارروائی باطل ہو جائیگی۔ لیکن اگر شوہر صرف أَنْتَ طَلِيقٌ کے اور بَارَيْتُكَ کے تو ایسی مبارات بزرگ طلاق کے ہوگی اور شوہر مہر کا ذمہ دار رہے گا۔ مگر شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ جب غی میں صیغہ پڑھنے کی لیاقت نہ ہو یا جب شوہر و زوجہ شجرہ کی اصطلاحات سے واقف نہ ہوں تو ان کے قصد کا لحاظ رکھنا چاہیئے۔ اگر ان کے کردار و رفتار اور ان کی گفتار سے یہ قصد ثابت ہو کہ ایک دوسرے سے گافلاصی چاہتا ہے تو مبارات ہو جائیگی گو چٹیک چٹیک صیغہ پڑھنا یا نہ جن صورتوں میں رسوم شرعیہ کی پابندی کا حق نہ ہو اور صیغہ پڑھا گیا ہو اور اسکا پڑھا جانا ثابت کر دیا جائے اُن صورتوں میں مبارات طلاق بائن کا حکم رکھتیگی۔ مبارات سے رشتہ زوجیت بالکل قطع ہو جاتا ہے اور شوہر کو کچھ اختیار و زوجہ پر نہیں باقی رہتا۔ چنانچہ اگر خنی فرماتے ہیں کہ لا جب شوہر و زوجہ سے معاوضہ لے تو طلاق بائن ہوگا اور اگر معاوضہ نہ لے

سلفہ ترجمہ انگریزی ہدایہ صفحہ ۳۲۳۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ صفحہ ۶۶۹۔ ۱۲۔ منہ علیہ شرائع الاسلام صفحہ ۳۳۳

۱۳۔ مہ ۷۷ ساثر اصحاب کی کتاب صفحہ ۲۵۰۔ ۱۱۔

عورت اسکی مستحق ہے کہ قبل انقضائے عدہ جب چاہے معاوضہ خلع واپس کر لے اس صورت میں خلع کی حقیقت بدل جائیگی اور وہ طلاق راجع ہو جائیگا۔ فقط

تیسرا حوالہ باب

قاضی کے حکم سے فسخ نکاح ہونا۔ کن باب سے

فسخ عقد ہوتا ہے۔ لعان۔ مختلف فتوٰں کے اختلافات۔

جب شوہر اور زوجہ ایک دوسرے کی شکایت کی کوئی وجہ معتول نہ رکھتے ہوں مگر ایک دوسرے سے نفرت رکھتا ہو خواہ اس سبب سے کہ دونوں کے مزاج میں ناموافقت ہو یا ایک دوسرے سے ہمدردی نہ رکھتا ہو یا اور کوئی وجہ انکی بیزاری کی ہو تو وہ باہمی اقرار سے فسخ نکاح کر سکتے ہیں۔ جب شوہر کا کردار اور رفتار ایسا ہو کہ زوجہ اسکی متحمل نہ ہو سکے۔

جب شوہر ان فرائض کے بجا لانے سے قاصر رہے جو شرعاً بحیثیت شوہر اُس پر عالمہ لگے ہیں یا جب شوہر عملاً ان شرائط کو پورا نہ کرے جو نکاح کے وقت اُس نے قبول کیے تھے۔ تو ان سب صورتوں میں زوجہ شرعاً اسکی مستحق ہے کہ حاکم شرع سے استغاثہ کر کے طلاق کی خواہاں ہو۔ حاکم شرع یا قاضی کو طلاق دیدینے کا اختیار صرف اسی وجہ سے نہیں ہے کہ شوہر زوجہ سے ہمیشہ بدسلوکی کرتا ہے یا اُسے شرائط نکاح کی تکمیل نہیں کی ہے یا وہ مجنون ہے بلکہ اس سبب سے بھی ہے کہ قبل نکاح وہ نامرد تھا اور اسکی نامردی لا علاج ہے۔

قاضی کا طلاق پڑھنے کا حق ایک حدیث صحیح پر مبنی ہے جس میں آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ اگر کسے عورت کا نکاح سے کوئی نقصان ہو تو اُسکو فسخ کرنا چاہیے، شیعوں کی کتاب احادیث بجا روافد میں بھی یہی لکھا ہے کہ اگر نشوز یا شقاق ہو یعنی شوہر زوجہ و جہ فرائض زوجیت کو بجا لانے سے انکار کریں تو اس تنازع کو فیصلہ کرنے کے لیے محکم یعنی بیچ مقرر

۱۲۔ منہ سے نشوز کے معنی ہیں کہ زوجہ شوہر کی اطاعت نہ کرے اور شقاق سے مراد ہے کہ شوہر زوجہ پر ظلم و تعدی کرے یا اُن دونوں میں بحث پڑ جائے۔ حاتم

ہو سکتے ہیں یا قاضی دست اندازی کر سکتا ہے اور اگر کچھ فیصلہ نہ ہو سکے تو فسخ نکاح کرنا لازم شرع اسلام کو اپنی حیات میں یہ اصول کئی مرتبہ اپنے اصحاب کے مقدمات میں جاری کرنا پڑا۔ انہیں سے ایک مقدمہ ایسا مشہور ہے کہ فقہار اسلام کے لیے ایک مستند نظیر ہو گیا لکھا ہے کہ صبیہ بنت حارث جب کا عمر و کے ساتھ نکاح ہوا تھا دفعۃً مکہ سے چلی گئی اور لشکر اسلام میں جا کر پناہ لی۔ اُسکے شوہر سے کہا گیا کہ تو بھی وہیں چلا جا جہاں تیری زوجہ چلی گئی ہے۔ مگر اُسے انکار قطعی کیا۔ پس اُنکا نکاح فسخ کیا گیا اور صبیہ کو اجازت دی گئی کہ جن لوگوں سے وہہ کر ملی تھی انہیں سے کسی شخص کے ساتھ دوسرا عقد کر لے۔

جو فرائض شوہر پر نکاح سے عائد ہوتے ہیں وہ سابق میں کماحقہ بیان ہو چکے ہیں۔ جو ناظرین شرع محمدی کے شائق ہیں اُنکو چاہیے کہ اسکی زیادہ تفصیل کتاب التلخیص میں ملاحظہ کریں۔

طلاق قاضی کے حکم سے اُس صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ شوہر اپنے فرائض کو بجا لانے میں قصور کرے۔ اور اُس صورت میں بھی ہو سکتا ہے جبکہ شوہر شرائط نکاح کو پورا کر کے انکار کرے یا جب وہ زنا یا وطی کے قابل نہ ہو۔ اور اُس صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ شوہر زوجہ کو زمانے سے متم کرے جبکہ شرع میں لعان کہتے ہیں یا جب اُسکو اپنے محرمات شرعیہ میں کسی عورت کے ساتھ مشابہت ہے یعنی اُسکو اپنی ماں یا بہن وغیرہ کہے جسکو ظہار کہتے ہیں یا جب قسم کھا جائے کہ چار مہینے تک اُس سے مقاربت نہ کرے گا جسکو ایلا کہتے ہیں۔

سامعہ صاحب اور ڈی منزویل صاحب صدقان فرانسیسی نے بہت سے مقدمات بطور نظیر کے لکھے ہیں جنکا فیصلہ صوبہ الجیرس کی عدالتوں نے کیا ہے اور جسے ثابت ہو گیا ہے کہ منجملہ دیگر وجوہ کے وجہ ذیل سے بھی زوجہ طلاق مانگنے کی مستحق ہو جاتی ہے۔

۱) جب شوہر اُسکو چھوڑ دے اور نفقہ نہ دے۔

۲) جب اُسکو لباس سے محروم رکھے۔

(۳) جب اُس سے بھیک منگوائے۔

(۴) جب اُس پر فاقہ کئی ہونے دے۔

(۵) جب اپنے گھرت پلا جائے اور زوجہ کی بعد اوقات کی کوئی فکر نہ کرے۔

(۶) جب وہ کسی طرح اُس کے پاس نہ جائے۔

(۷) جب اُس سے ایسی مزدوری کرائے ہو اُسکی کسر نشان اور آب و رہیزی کا باعث ہو۔

(۸) جب اُسکے لیے کوئی مکان نہ میا کرے

(۹) جب وہ متعدد ازواج رکھتا ہو اور سب سے برابر اور منصفانہ سلوک نہ کرتا ہو۔

(۱۰) جب وہ ہمیشہ زوجہ پر ظلم و جور کرتا ہو۔

(۱۱) جب اُسکا راکرنا ہو یا اضرائی جانی کی دھمکی دیکرنا ہو۔

ان جہوں سے زوجہ طلاق مانگنے کی مستحق اُسوقت بھی ہو جاتی ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ اُس نے بددستی خلع لینے کی تبریک کی گئی ہے

صرف شوہر کا نفقہ دینے کے قابل ہونا وجہ کافی طلاق مانگنے کی نہیں ہے۔ البتہ جب شوہر ذی مقدر ہو اور خود اپنی لاؤند و جہ کی پرورش کر سکتا ہو مگر عمر اُسکا تا قتل نہ کرے اور اسکو نفقہ نہ دے تب زوجہ طلاق کی استدعا کر سکتی ہے۔

جرم و اس کے موافق ہندوستان کی عدالتوں سے فوجداری زوجہ کا گذارہ یا نفقہ علمیہ مقرر کر دیتی ہیں اُس سے وہ حکم شرع محمدی کا معلوم ہوتا ہے جو مقدمات طلاق سے متعلق ہے مثلاً دفعہ ۲۳۲ ایکٹ ۱۹۱۴ء کے تحت راکیت پر سیڈنسی جیسے سب میں لکھا ہے کہ جب کوئی شخص اپنی زوجہ کو نفقہ نہ دے سکتا ہو مگر نفقہ نہ دے اور اُس سے غفلت کرے تو زوجہ کی درخواست پر جیسے اُسکا گذارہ علمیہ مقرر کر سکتا ہے۔

یہ تمامہ مگر شرع بھی طلاق کے مقدمہ میں جاری کر گیا۔ اُسکو طلاق دینے کا اختیار اُسوقت ہے جبکہ شوہر عاقل اور بلا وجہ زوجہ کو نفقہ دینے سے انکار کرے یا اُس سے بے فکر ہو جائے۔ لیکن اگر شوہر

مجلس ہو اور زوجہ کے لیے نفقہ نہ ملتا ہو نہ کوئی سخت مزدوری کرنے کے قابل ہو تو زوجہ طلاق مانگنے کی شرمناستی نہیں ہے۔

جب شوہر زوجہ کو نفقہ دینے سے انکار کرے جس سے وہ طلاق مانگنے کی مستحق ہو جائے تو اس انکار کو چاہیے کہ برابر چلا آیا ہو نہ یکہ زمانہ ماضی میں انکار کیا ہو۔

جب زوجہ کی درخواست طلاق گزرنے پر شوہر اس کو نفقہ دینا قبول کرے اور یہ اقرار اسے نیک نیتی سے کیا ہو تو زوجہ طلاق کی سختی نہ ملے گی اور اس صورت میں قاضی کو اختیار ہوگا۔

بقایاے نفقہ واجب الادا نہیں ہوتا اور فقہ حنفیہ یا قاضی کی مقدار نہ مقرر کر دے یا اس کی تعداد و قیمنے باہم گفتگو کر کے بیشتر ہی نہ طے کر لی ہو۔ ایسی صورتوں میں زوجہ بقایاے نفقہ عدالت دیوانی میں مالش کر کے وصول کر سکتی ہے۔

اگر شوہر اپنے گھر سے چلا جائے اور کوئی تدبیر زوجہ کے گزارہ کی اپنی عدم موجودگی زمانہ میں نہ کر جائے یا کوئی ذریعہ اسکے معاش کا نہ ملتا کر جائے تو زوجہ قاضی سے طلاق کی استدعا کر سکتی ہے حاکم شرع کو اجازت دیکر ہے کہ جب زوجہ ایسی طلاق کی درخواست کرے تو مقدمہ میں روز تک ملتوی ہو سکتا ہے اور باری کرے کہ شوہر یا اس کی طرف سے کوئی شخص یا شخص اس میں عداوت کے اندر حاضر عدالت ہوں۔ پھر اگر خود شوہر یا اس کا وکیل یا کارندہ وغیرہ عدالت میں حاضر ہو تو قاضی اس کے جواب دعوے کے سچے انجوت ہونے کی تحقیقات کرے۔ اگر شوہر یا اس کا وکیل وغیرہ عدالت میں نہ حاضر ہو یا شوہر یا اس کا وکیل ثابت کرے کہ زوجہ کافی ذریعہ اپنے معاش کا کھتی ہے تو قاضی طلاق کا حکم نہ دے سکتا ہے۔ لکن اگر شوہر زوجہ کے پاس یا اور کسی شخص کے پاس کچھ جائیداد چھوڑ گیا ہو یا کسی تجارت یا شراکت میں کچھ روپیہ لگا گیا ہو تو قاضی یہ حکم دے سکتا ہے کہ اس عورت کا نفقہ اس جائیداد سے یا اس کا آمدنی سے دیا جائے۔ ایسے سب مقدمات میں زوجہ کو یہ ثابت کرنا پڑے گا کہ شوہر نے اس کو چھوڑ دیا ہے اور کوئی ذریعہ اسکے معاش کا نہیں ملتا کیا ہے۔ ایسا حکم ہر ذریعہ زوجہ کے اختیار سے دیا جاتا ہے یعنی اس کو اختیار رہتا ہے کہ یا قید نکاح میں باقی رکھے یا لایف زوجیت کو گوارا کرے

یا اسوجہ سے کہ شوہر نے اسکو چھوڑ دیا ہے طلاق لے لے اگر وہ طلاق قبول کر لے تو وہ طلاق بائن کا حکم رکھیں گے۔

اگر شوہر اپنے عدم موجودگی کے زمانہ میں خود یا اوروں کے ذریعہ سے زوجه کو نفقہ پہنچا تو وہ طلاق مانگنے کی مستحق نہ ہوگی تاوقتیکہ اسکی عدم موجودگی بمنزلہ چھوڑ دینے کے اس معنی سے نہ ہو جائے جو معنی چھوڑ دینے کے شرع محمدی میں ہیں۔

اگر کسی شخص کا باپ اسکی زوجہ کو نفقہ دینا منظور کرے تو اس نفقہ کی مقدار اور اسکو دینے کا طریقہ بھی انہیں شرائط سے مشروط ہوگا جیسا اس صورت میں ہے جبکہ شوہر خود نفقہ دے۔

چونکہ شوہر کو شرعاً واجب ہے کہ سب انواع سے برابر پیش آئے اور ب کے ساتھ منصفانہ برتاؤ رکھے لہذا جو شخص ایک سے زیادہ ازواج رکھتا ہو اگر وہ انہیں سے کسی زوجہ کی نسبت اپنے ذرائع سے بجا لائے تو وہ زوجہ شوہر کی عدم انفعات کی وجہ سے طلاق مانگنے کی مستحق ہوگی البتہ جس کی عدالتوں نے یہ تجویز کیا ہے کہ جب شوہر زوجہ کو ہمیشہ گایان دیا کرتا ہو تو یہ وجہ کافی طلاق کی ہو جائیگی۔ اسی طرح سے اگر وہ زوجہ کو الزام کا سے کہ قبل طلاق حرام کاری کرتی تھی تو وہ مستحق طلاق کی ہوگی۔ اور وہ اسوقت بھی طلاق کی مستحق ہوگی جبکہ شوہر اسکو بے وفائی اور عیبتی کا الزام لگائے اور اس تہمت کو لہان سے ثابت نہ کرے۔

زوجہ اسوقت بھی قاضی سے درخواست کر کے طلاق لے سکتی ہے جبکہ شوہر اسکا بیچ یا غریبوں کو ہمیشہ ذلیل کیا کرتا ہو یا فسق و فجور اختیار کرے یا ذوات الاعلام میں بی وضع و عورتوں سے صحبت اختیار کرے یا اس سے زبردستی حرام کاری کرے یا کسیوں میں اسکو رکھتا چاہے یا گھر میں کسی کسی یا غامضی کو لاکر رکھے یا اسکو مار پیٹ کی دھمکی دے یا اسکو مارے پیٹے یا اسکی جائداد میں تصرف کرے یا اسپر ایسا ظلم و تعدی کرے کہ اسکو زندگی تنہ ہو جائے کو کوئی صدمہ یا ضرر جانی اسکو پہنچائے۔

لہذا زور سے یہی شوہر دینا چاہیے کہ بکائی و ہمیشہ دو دونوں ہمزنس ہیں۔ پس اگر شوہر زوجہ سے ہمیشہ کی کہنے کا انکار باصرہ کرے تو یہ بمنزلہ اس کے چھوڑ دینے کے ہوگا۔ ۱۲۔

صرف زوجہ کا دعویٰ بے دلیل متنبک کی اسکی تائید میں معتبر شہادت نہ پیش کی جائے الزامات
نکونہ بالا سے کوئی الزام شوہر پر ثابت کرنے کے لئے کافی نہیں ہے۔

میب زوجہ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں معتبر گواہ پیش کرے یا اسکے بدن پر علامات ظاہری
زور و کوب کے موجود ہوں تو قاضی کو واجب ہے کہ اسکو طلاق دیدے۔

جب زوجہ طلاق کا دعویٰ اسوجہ سے کرے کہ شوہر اُس پر ظلم و تعدی کرتا ہے اور شوہر
اسکے جواب میں یہ کہے کہ یہ بنے جی خود اُسی کے کردار کا نتیجہ ہے تو اسکا یہ جواب شرعاً کافی نہوگا
مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ میں نے اپنی زوجہ کو اسوجہ سے مارا ہے کہ وہ دین اسلام کو برا کہتی تھی
یا مجھے بے وفائی کرتی تھی تو یہ جواب اسکا شرعاً کافی نہوگا۔

اس مسئلہ کی کیفیت بلوچس کے ایک قاضی کے فیصلہ سے خوب معلوم ہوتی ہے جسکو عدالت
اعلیٰ نے بحال رکھا ہے۔ ایک مقدمہ میں شوہر نے زوجہ کو اسقدر مارا تھا کہ اُسکے بدن پر دو
زخم پڑ گئے تھے۔ شوہر نے قاضی سے یہ بیان کیا کہ میں نے اسکو اسوجہ سے مارا ہے کہ میری بیٹی
یہ ایک غیر آدمی کو بلاتی ہے۔ قاضی نے اُن زخموں کو بغیر دیکھا کر کہا کہ گور زوجہ نے زنا کیا ہے
مگر شوہر نے اسکو حد شرع سے زیادہ تعزیر دی ہے لہذا وہ طلاق پانے کی مستحق ہے۔

طلاق قاضی کے حکم سے اسوقت بھی ہو سکتا ہے جبکہ شوہر شرائط نکاح کی تعمیل سے
قاصر رہے یا انکی پابندی نہ کرے۔ سب علما کا اس پر اتفاق ہے کہ جب شوہر اپنے اقرار کے
قلم دانہ کرے یا اُس اقرار کے موافق عمل نہ کرے تو زوجہ طلاق کی مستحق ہے جو شرط نکاح کے
وقت شرط مقرر ہو سکتے ہیں سابق میں بیان ہو چکے ہیں ان میں سے جو شرط اکثر کیجاتی ہے وہ یہ ہے
کہ شوہر دوسرا نکاح اسوقت تک نہ کرے جب تک پہلا نکاح باقی رہیگا اگر اس شرط کے خلاف
شوہر پہلی بی بی کے ہوتے دوسرا نکاح بھی کرے تو پہلی بی بی طلاق کی مستحق ہوگی اور شوہر گل مہر
موقوف کا ذمہ دار ہوگا۔

اسی طرح شرط طلاق اسلام میں تعدد زوجات کا اطلاق ہے۔ اہل سنت و جماعت میں جو اختلاف اس مسئلہ میں ہے وہ بیان میں آئی

شرع محمدی کے اس شعبہ کی تحقیق کرنے میں یہ بیان کرنا مناسب ہے کہ فرانسیسیوں نے صوبہ الجزائر میں بری دوراندیشی کو کام فرما کر اس ملک کے آئین و قوانین کو اختیار کیا ہے اور ان کو اس ملک کی ترقی کا آلہ گردانا ہے مگر انگریزوں نے ہندوستان میں خلاف عقل حرکت کی کہ قدیم رسوم و قوانین سے تجاہل ہمارا فائدہ کرتے ہیں یا انکو بالکل متا دیا ہے حالانکہ وہ رسوم و قوانین اس زمانہ میں اس ملک میں موجود تھے جب انھوں نے اسکو چھین لیا تھا۔ گورنمنٹ انڈیا کے عہد دولت میں ایک بادشاہ ان ایسی چاہتا تھا قاضی سے محکوم کو اڑائی چھین چھین مسلمانوں کے مقدمات نکاح کا فیصلہ ہوتا تھا اور ان کے ساتھی اور بہت سے مشہد قوانین کو بھی بہا لیکٹی۔ جو شکایتیں سابق قاضی سے رجوع کر کے باسانی تمام عمل پہ جاتی تھیں کسی کو پہلے بارش کی ضرورت نہ ہوتی تھی اب وہ گھنٹ کی طرح مسلمانوں کی بدیوں کا گودہ کھائے جاتی ہیں اور کچھ علاج انکا نہیں ہو سکتا۔ اسکی مثال لیجیے کہ اگر کوئی شخص نکاح کے وقت یہ اقرار کرے کہ زندگی کی حیات میں دو مرتبہ نہ کرے گا اور بعد ازاں اس اقرار شرعی سے عدول و انحراف کرے تو قاضی کو یہ اختیار تھا کہ شوہر سے اس اقرار کی پابندی تیار کر لائی یا جب وہ عورت جبکی حق تلفی ہوئی ہے طلاق کی درخواست کرے تو نکاح کو فسخ کر دے۔ مگر گورنمنٹ انڈیا کے عہد دولت میں اس دوسری کا کوئی موثر ذریعہ نہیں ہے اگرچہ زوجہ غالباً عدالت دیوانی سے انجیکشن جاری کر کے شوہر کو شرائط نکاح کی خلاف ورزی کرنے سے باز رکھ سکتی ہے۔

بقدر یہ بلوائی سارنہ نام کفایت اللہ یہ تجویز کیا گیا تھا کہ اگر زوجہ نے کسی ایسی شرط کے رو سے طلاق لیا ہو جیسے بیان کی گئی تو شوہر اسکو رجعت دلا پانے کی نافرمانی نہیں کر سکتا۔ زوجہ صرف بھارت عدم تعلیم شدہ نکاح طلاق کی حق نہیں سمجھتا بلکہ غیر تعلیم شدہ شوہر جو بیٹنا بہ نکاح ہوئی ہوں اگر شوہر کی خلاف ورزی کرے تو بھی زوجہ قاضی کی نظری سے طلاق پانے کی مستحق ہے۔ مثلاً جب شوہر قاضی کے سامنے اقرار کرے کہ اب زوجہ سے بدسلوکی کر رہا

کے بعد اداً ان اس اقرار کی خلاف ورزی کرے تو زوجہ طلاق مانگنے کی مستحق ہوگی۔

ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر مجبوری کمین چلا گیا ہو اور زوجہ پاس نہ رہ سکے مثلاً قباغیر میں تو آیا زوجہ طلاق کی مستحق ہوگی۔ ۹۔

یہ مسئلہ الجیرس کی عدالت کے حکم سے رد ۱۹۰۱ء لائی جس سے حل ہو گیا ہے۔ اس حکم میں لکھا ہے کہ در شرع محمدی بن زوج اس شخص کی جو جہاں نہین ہو صرف اس کے قیام رہنے کی وجہ سے طلاق مانگنے کی مستحق نہیں ہے۔ بشرطیکہ شوہر کی مجبوری جو عارضی کے زمانہ میں اس کو نفقہ نہ ملے گا دوسرے مقدمہ میں اسی عدالت نے قاضی کے حکم کہ منسوخ کر کے یہ حکم صادر فرمایا کہ در فاشی اس اصول شرع محمدی کو جو اس شوہر سے متعلق ہے جو غائب ہو گیا ہو اس مقدمہ سے سہواً متعلق کر دیا ہے اس واسطے کہ نفس الدنیا میں شوہر و عدا بن قرع غائب نہیں ہو گیا ہے بلکہ یہ سب جانتے ہیں کہ اس وقت وہ کمان ہے اور اس کی خبر ملی ہے اور زوجہ کو اب تک اس کے شوہر کا بھائی نفقہ دیا گیا ہے۔ پس ح و طلاق کی مستحق نہیں ہے اور قاضی کا حکم منسوخ کیا گیا ہے،

ابو یزید القزوينی، ابو الحسن اہلبی دو عالم شافعی اپنی یہ رائے لکھتے ہیں کہ جب شوہر کی قید کو پانچ برس سے زیادہ مدت گزر جائے تو زوجہ شرعاً طلاق مانگ سکتی ہے اور بعد انقضائے عہدہ شرعیہ دوسرا عقد کر سکتی ہے۔

شیخون کا قول ہے کہ جب شوہر قارب ہو جائے تو چار برس کے بعد زوجہ دوسرا عقد کر سکتی ہے بشرطیکہ اس عرصہ میں وہ فقوہ بالخبر ہو گیا ہو یعنی اس کا کچھ پتا نشان نہ ملے مانگیہ اور منبیہ نہ ہو اس مسئلہ میں شیخیر سے اتفاق کیا ہے مگر شافعیہ کے نزدیک ضرور ہے

۱۔ صاحب کتاب صفوہ ۲۰۷۔ ۲۔ اس بحث میں جامع افتات میں لکھا ہے کہ پہلے حاکم شرع کا اذن لے لیا جائے تب دوسرا عقد کیا جائے تاہم دوستان میں صرف اس قدر کافی ہوگا کہ مجسریہ سے بیان کیا جائے کہ اس عورت کا شوہر چار برس سے بالکل فقوہ بالخبر ہے اس واسطے کہ مجسریہ کا حکم عقد ثانی کے جواز کے لیے ضرور نہیں ہے بلکہ صرف زواج اور اس کے شوہر عید کی نیک نیتی ثابت کرنے کے لیے ضرور ہے ۱۲۔ منہ

کہ وہ عورت اپنے شوہر کے بچہ آنے کا انتظار سات برس تک کرے اور سات برس کے بعد وہ قاضی کے حکم سے دوسرا عقد کر سکتی ہے۔

مگر امام اعظم ابو حنیفہ کا قول اس سلسلہ میں ایسا تعجب انگیز ہے کہ خود انکے مقلدین امین امام شافعی کی تقلید کرتے ہیں۔ امام اعظم کا قول یہ ہے کہ عورت کو انکے تلو میں برس تک شوہر کا انتظار کرنا چاہیئے۔ معاذ اللہ!

امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول بھی اس سلسلہ میں اپنے اُستاد کے ارشاد سے زیادہ معتدل نہیں ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک نوٹے برس تک اور امام محمد کے نزدیک شش برس تک عورت کو شوہر کا انتظار کرنا چاہیئے۔

علماء حنفیہ اس مہلک سے بچنے کے لیے حسین اُنکے ائمہ کے اقوال نے انکو ذرا زیادہ معتدل مقدمات کا فیصلہ ہمیشہ امام شافعی کے اصول کے موافق کرتے ہیں۔ یعنی سب بہ نسبت کو زیادہ معتدل کہ شوہر سات برس سے مفقود الخیر ہے تو وہ عورت کو دوسرا عقد کرنے کی اجازت دیتے ہیں۔

انبار

دادا سلف میں یعنی اُس زمانہ میں جبکہ دین اسلام اور شرع اسلام جزیرہ نما عرب میں نہیں جاری ہوئی تھی مشرکین عرب میں یہ دستور تھا کہ انہی ازواج کو ماد یا خواہر کہلفظ پکار کر طلاق دیتے تھے اور وہ بیچارے بے والی و وارث ہو جاتی تھیں۔ بقول پائیرامب مورخ فرانسیسی کے اس قسم کا طلاق جو زوجہ کو ماد و خواہر سے بیوہ بنا بہت دیکر دیا جاتا تھا۔ پیغمبر اسلام کی نبوت کے زمانہ میں بہت کثرت سے رائج تھا اور اس سے قبائل عرب کے اخلاق ایسے خراب ہو گئے تھے کہ کسی رسم و رنج سے ایسے خراب بنوے تھے سوائے نکاح المقت کے جس میں بیٹا اپنے باپ کی وفات کے بعد اسکی ازواج کو اپنے تصرف میں لاتا تھا۔

شارع اسلام نے زوجہ کو ایسی مضر تشبیہات دینا یا اسکو دست نام دینا حرام المثل قرار دیا

اور جو شوہر اپنی زوجہ کی نسبت ایسے الفاظ استعمال کرتا تھا اسکو کفارہ دنیا دہتا تھا۔ زوجہ کو شام دینے کا معمولی کفارہ ایک غلام کو آزاد کرنا یا مساکین کو کھانا کھلانا یا دو مہینہ کے روزے رکھنا تھا۔

اگر کوئی شوہر اپنی زوجہ کو اپنی تان یا بہن سے یا اپنے عہدات شرعیہ میں سے کسی عورت سے مشابہت دے تو کفارہ دنیا اسکو اسوقت واجب ہوتا ہے جبکہ اُس نے زوجہ کی توہین سکے یا مشابہت دی ہو۔ چنانچہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ اگر شوہر کہے کہ زوجہ کو ایسی مشابہت دینے سے انکی نفیتم مقصود تھی تو بہن مقصود نہ تھی تو کچھ کفارہ دنیا واجب کا کفارہ ظہار یعنی زوجہ کی نسبت الفاظ نامائکم استعمال کرنے کا رسم قبیح مشرکین عرب کے عادات و اخلاق میں داخل ہو کر بہت مضبوط و مستحکم ہو گیا تھا۔ پس اس رسم قبیح سے جو نتائج پیدا ہوتے تھے انکو باطل کرنے اور بائقضا سے اُٹانے کے متروک ہو جانے کی غرض سے شایع اسلام نے چند قواعد مقرر کر دیے ہیں جو فقہ کی کتابوں میں لکھے ہیں مگر فی زمانہ ان قواعد کی کوئی ضرورت عمل نہیں باقی رہی ہے۔ اُن قواعد سے ہم لوگوں کو صرف اتنا فائدہ ہے کہ اُسے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب کسی عورت کو اسکا شوہر الفاظ نامائکم کہتا ہو اور شام دینا کہتا ہو تو کن شرائط سے وہ فقط اسی وجہ سے طلاق کی مستحق ہو جاتی ہے۔

زوجہ کی نسبت ایسے ناشائستہ الفاظ استعمال کرنا ایسے بیان کہے گئے اخلاق عامہ کی تخریب اور شہرت زوجیت کی توہین کا باعث سمجھا جاتا تھا۔ پس جس عورت کی نسبت اسکا شوہر اس قسم کا کوئی فحش کلمہ کہے اہل سنت کے مذہب میں اسکو اختیار ہے کہ قاضی کا حکم لیکر طلاق لے لے الا انیکہ شوہر اس معصیت کا وہ کفارہ شرعی دے جو سابق میں بیان کیا گیا۔ شیعوں کے نزدیک قاضی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جس زوجہ کو اُسکے شوہر نے ظہار دیا ہے یعنی اسکو اپنی عہدات شرعیہ میں سے کسی عورت کے ساتھ مشابہت دی ہو اسکو بعلت ظہار طلاق

ویدے۔ چنانچہ شرایع الاسلام میں لکھا ہے کہ ۱۱ اگر شوہر زوجہ کو طہار دے تو زوجہ کو اختیار
 کہ اسکو برداشت کرے اس صورت میں اور کوئی شخص اس کے اس فعل پر اعتراض نہیں کر سکتا
 یا اس مقدمہ کو حاکم شرع پاس لیجائے۔ جب وہ حاکم شرع سے نالش کرے تو شوہر کو واقعہ یار
 دیا جائے کہ دو باتوں میں سے ایک بات کرے۔ یا کفارہ دے یا زوجہ کو طلاق دے اور تین
 مہینہ کی مہلت اسکو دیجائے کہ اس عرصہ میں ان میں سے ایک بات قبول کرے۔ کچھ اگر شوہر
 ان میں سے کوئی بات بھی نہ کرے اور تین مہینہ کی میعاد معینہ گزر جائے تو حاکم شرع کو یہ
 اختیار نہیں ہے کہ زوجہ کو طلاق دینے پر شوہر کو مجبور کرے یا اس پر حکم سے اسکو
 طلاق دیدے۔

ایلا۔ یعنی زوجہ سے مقاربت نہ کرنے کی قسم

طہار کی طرح ایلا کا رسم بھی مشرکین عرب اور یہود و نصاریٰ اسکو عرصہ میں جاری تھا اور اب
 یہ رسم بھی بالکل متروک ہو گیا ہے۔ مگر چونکہ اس مسئلہ کا ذکر فقہ کی کتابوں میں ہے لہذا اس
 کتاب میں کچھ مختصر کیفیت اسکی بیان کی جاتی ہے۔

شرع اسلام جاری ہونے کے پیشتر یہ رسم تھا کہ جب شوہر زوجہ سے مقاربت نہ کرنے کی
 قسم کھانا تھا اور کچھ عرصہ تک اس قسم کو نباہتا تھا تو وہ قسم طلاق یا انکار کا کہ جس قسم میں وہ چاہتا
 اس مقدمہ میں کچھ اختیار نہ تھا یعنی رسم در و راج کے رو سے اسکو یہ اختیار نہ تھا کہ یہ یا اس کے
 کہ شوہر اسکو اس طور سے طلاق دینے کا اختیار نہیں رکھتا تھا۔

شرع اسلام نے اس رسم کو زوجہ کی توہین کا باعث قرار دیا۔ لہذا یہ رسم منسوخ کر دیا گیا ہے

۱۔ شرایع الاسلام صفحہ ۳۲۔ یہ سب احکام خارج باب صرف و ایضا ہے۔ ۲۔ اگر شوہر اپنے شوہر سے طلاق کے زمانہ کے
 رسوم و عادات کی کیفیت خوب معلوم ہوتی ہے۔ اس زمانہ میں انکو طہار سے پہلے طہار دے دینا اور اس طرح لا اثم بین
 محیط اور لوگ ہیں مگر فقہ کی کتابوں میں احکام طہار درج ہونے کے بعد نہ ہوتا ہے۔ لہذا ان پر یہ بیانیہ
 ہمیشہ گامیان دیا کرتے ہیں۔ ۱۲۰

میسائل میں ہے ویسا ہی ایلا میں بھی شوہر پر کفارہ واجب ہو جاتا ہے اگر زوجہ سے
مقاربت نہ کرنے کی قسم کھانے کے بعد اس قسم کی میعاد کے اندر اس سے مقاربت کر بیٹھے۔
ایلا کے بعد چار مہینہ ہے۔ اس سے کم میعاد کی قسم شرعاً مؤثر نہیں ہے۔ اگر چار مہینہ تک
ایلا نہ دیا گیا ہو تو حنفیہ کے نزدیک یہ قیاس کیا جائیگا کہ شوہر زوجہ سے ہمبستری کرنے کا ارادہ
میں رکھتا ہے لہذا ایسا ایلا طلاق باین کا حکم رکھیکا۔ اور اس میعاد کے گزر جانے کے بعد
شوہر کے حقوق زوجیت زوجہ پر نہ باقی رہیں گے اور اگر شوہر اس سے دوبارہ ہمبستری کرنا
چاہے تو زوجہ قاضی کا حکم لیکر طلاق لے لیگی اور قاضی طلاق کا حکم دیدیگا۔

شیعہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب ایلا چار مہینہ تک باقی رکھا جائے تو طلاق راجع کا حکم
رکھتا ہے۔ یعنی شوہر زوجہ دونوں کو اختیار ہے کہ جب چاہیں ہمبستری کریں۔ اور شیعہ کے
نزدیک قیاس کا حکم شرع کو وہ اختیار نہیں حاصل ہے جو حنفیہ کے نزدیک قاضی کو حاصل ہے۔ یعنی
حاکم شرع کو یہ اختیار نہیں ہے کہ شوہر سے زبردستی طلاق دلوا دے یا حکم قضا کے حکم سے
طلاق دیدے۔ مگر جب شوہر مقرر کرے اور نہ حقوق زوجیت کا اعادہ یعنی مباشرت کرے
نہ طلاق دینا منظور کرے اور اس طرح سے زوجہ کے سخت حق تلفی اور نقصان رسانی کرے
تو حاکم شرع اسکو قید کر کے اُس پر تنگی کر سکتا ہے یا تناک کہ وہ زوجہ پاس پھر جائے یا اسکو
طلاق دیدے۔

لعان

شرع محمدی میں جب شوہر زنا کی تمت لگاے تو ثبوت زنا صرف چار گواہوں کی گواہی سے
ہو سکتا ہے جنہوں نے اپنی آنکھوں سے وہ فعل ہوتے دیکھا ہو۔ مگر یہ جرم ایسا ہے کہ بہت کم
مرد متین ایسی ہوتی ہیں جنہیں شہادت ضروری اور بچشم خود دیدہ ہمہ یوچ سکتی ہیں۔ لعان کی کاروائی
شرع میں اُس وقت کے لیے مقرر کی گئی ہے جبکہ شوہر زوجہ کے ارتکاب زنا کا یقین کلی
رکھتا ہے مگر اسکا ثبوت اُن گواہوں کی گواہی سے نہ دیکھے جنہوں نے اُس فعل کو چشم خود دیکھا ہو یا

یا فقط شوہر ہی اس فعل سے واقف ہو۔ پس لعان اس مصلحت سے مقرر کیا گیا ہے کہ حد با صومنین زنا ایسا پوشیدہ ہوتا ہے کہ سوائے شوہر کے اور کسی کو خبر نہیں ہونے پاتی اور اگر شوہر کا دائرہ تکلیف لے تو بہت بڑے نتائج پیدا ہوں۔ مگر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ لعان مقرر کرنے میں نتائج نہ فقط شوہر کے حقوق کا لحاظ نہیں رکھا ہے بلکہ زوجہ کے حقوق کی بھی رعایت کی ہے۔

شرع محمدی میں جب ایک شخص دوسرے کو بذنا مکرے یا ہمت لگائے تو تہمت لگانے والا حد القذف کا مستوجب ہے۔ مگر جب کوئی شوہر اپنی زوجہ کو بذنا مکرے اور اسکو زنا کی ہمت لگائے تو اکثر صورتوں میں اتمام کی حد شرعی یعنی ستر سے بچ جاتا ہے۔ پس اس غرض سے کہ تہمت لگانے والے کو تہمت یی لگانے کی کچھ تعذیر دی جائے اور اس غرض سے بھی کہ زوجہ ذلیعہ قرار کرے یعنی تہمت زنا کا انکار بالا اعلان اور بپابندی احکام شرع کر کے اپنی صفائی کر لے اور اپنی بدنامی کو رفع کرے شائع اسلام نے یہ حکم فرمایا ہے کہ جب زنا کی تہمت کسی عورت پر لگائی جائے تو تہتم اور تہتم یعنی تہمت لگانے والا اور جسکو تہمت لگائی ہے وہ قاضی پاس جا کر اقرار یا کفر سے اس طرح لعنت کرے جیسا حکم شرع ہے۔

سائیل صاحب نے یہ فرمایا ہے کہ جن ملکوں میں شرع محمدی جاری نہیں ہے انہیں لعان کی کارروائی متروک ہو گئی ہے۔ مگر باوجودیکہ لعان متروک ہوتا جاتا ہے تاہم جب شوہر زوجہ لعان کی ناش وائر کرتے ہیں تو الجیرس کے قاضی اب تک لعان دیتے ہیں۔

قاعدہ لعان

شرائع الاسلام اور فتاویٰ عالمگیری دونوں کتابوں میں ایسی عبارتیں لکھی ہیں جسے نہایت ہوتا ہے کہ لعان علماء و فقیہین کے نزدیک فعل مکروہ ہے۔ چنانچہ شریع الاسلام میں لکھا ہے "و شوہر کو بائز نہیں ہے کہ صرف زنا کا گمان کر کے زوجہ کو زنا کی تہمت لگائے"۔

اور فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ جب مدعی اور مدعا علیہا قاضی کے سامنے حاضر ہوں تو قاضی کو چاہیے کہ انکو تنبیہ کرے کہ لعان سے باز آئیں۔ لیکن جب مدعی تہمت لگانے پر اصرار

کرے اور مدعا علیہا اسکی تردید کرنے پر مصر ہو تب قاضی صدیقہ العان پڑھو اے حسین ایک دوسرے کو کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ پر لعنت کرے۔

شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ لعان صرف اُسوقت ہو سکتا ہے جبکہ شوہر سواے اپنی شہادت کے اور کوئی گواہ زوجہ کے ارتکاب زنا کا نہ رکھتا ہو۔ مگر سنیوں کے نزدیک یہ ہے کہ جب شوہر اور گواہ بھی رکھتا ہو تب بھی لعان کی کارروائی کر سکتا ہے۔

لعان کی نالش شوہر دو غرضوں سے کر سکتا ہے۔ یا اس غرض سے کہ زوجہ پر زنا کا جرم ثابت کر دے۔ یا اس غرض سے کہ جولوہ کا اُس سے پیدا ہوا ہو اُسکی ولدیت کا انکار کرے شق ثانی کا مفاد بھی یہی ہے کہ زوجہ پر شوہر سے بے وفائی کی تہمت عائد ہوتی ہے۔ جن شرائط کی پابندی ان دو صورتوں میں واجب ہے چونکہ ان میں تھوڑا سا فرق ہے لہذا علمائے علیحدہ علیحدہ بیان کیجاتی ہیں۔ مثلاً شیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ شوہر زوجہ میں اُلٹا اس طرح سے ہو سکتا ہے کہ شوہر زوجہ پر زنا کا دعویٰ کرے اور زوجہ اسکا انکار کرے مگر لاعنہ صرف اُسوقت ہو سکتا ہے جبکہ شوہر یہ بیان کرے کہ میں نے زوجہ کو زنا کرتے دیکھا ہے مگر خود دیکھا ہے مگر اور کوئی ثبوت میرے پاس نہیں ہے۔ شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ ۲۱ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ اگر کوئی اندھا آدمی اپنی زوجہ پر زنا کا دعویٰ کرے تو لعان نہیں ہو سکتا گو وہ اولاد کی ولدیت کا انکار لٹان سے کر سکتا ہے ۲۲

سب فرقوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص لعان کی نالش دائر کرے اُسکو بالغ و عاقل ہونا چاہیئے۔ اور سنیوں کے نزدیک اُسکا مسلمان ہونا بھی شرط ہے۔

کتاب شیعہ میں یہ کمین صاف نہیں لکھا ہے کہ شوہر کا مسلمان ہونا ایک شرط ضروری

۱۔ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۶۶۸۔ فتاویٰ قاضی خان صفحہ ۱۵۲۔ فصول عمادیہ۔ شرائع الاسلام صفحہ

۳۴۸ و ۳۴۹۔ منہ سے جامع الشتات۔ ارشاد علامہ۔ شرائع الاسلام صفحہ ۳۴۸ و ۳۴۹

۱۲۔ منہ سے شرائع الاسلام صفحہ ۳۴۸۔ ۱۲ منہ

جو از اہل ان کی ہے۔ مگر جو مسائل جامع اشاعت میں لکھے ہیں اُن سے اس بات میں شک ہوتا ہے کہ آیا شوہر ذی لعان کر سکتا ہے۔ کتب شیعہ کا تتبع کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ باوجود غیر مسلم رعیت کو لعان کی نادمش کرنے کا اختیار دیا گیا ہے بشرطیکہ وہ زندیق یا دہشتہ نہ ہو فتاوا سے عالمگیری میں لکھا ہے کہ وہ صرف وہ لوگ جو عدالت میں گواہی دینے کی قابلیت شرعیہ رکھتے ہوں لعان کر سکتے ہیں پس لعان اُس صورت میں نہیں ہو سکتا جبکہ شوہر اور زوجہ دونوں یا ان میں سے ایک تمت لگانے کی سزا سے مخصوص یا چکا ہو یا ان میں سے ایک غلام یا لونڈی ہو یا کافر ہو یا گونگا ہو یا تامل ہو یا مجنون ہو، مگر اندھے اور بہرے لعان کرنا ممنوع نہیں ہے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ بھی ضرور ہے کہ زوجہ مسلمہ اور عقیقہ ہو جب وہ فاسق ہو یا شوہر اور زوجہ میں سے ہر ایک نام نکاح ہو تو زوجہ لعان کا دعوے نہیں کر سکتی شافعیہ اور مالکیہ نے اس باب میں شیعہ سے اتفاق کیا ہے کہ گونگا آدمی لعان کر سکتا ہے اپنا بچہ شرعاً مع الاسلام میں لکھا ہے کہ گونگے آدمی کا لعان شرعاً جائز ہے جبکہ اسکا مطلب اشاروں سے سمجھ میں آئے۔

حنفیہ اور شیعہ کا اس میں اتفاق ہے کہ زوجہ عاقلہ ہونی چاہیے تب لعان شرعاً لے سکتی ہے مگر شیعہ نے حنفیہ سے بھی ترقی کر کے یہ لکھا ہے کہ زوجہ کو بالعدو عاقلہ ہونا چاہیے اور امی اور بہری ہونا چاہیے۔ اور اس میں وہ حنفیہ سے متفق ہیں کہ زوجہ کو مسلم ہونا چاہیے۔ حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص انہی اُس زوجہ کو زنا سے متهم کرے جو ذمیہ (غیر مسلم) یا کفر ہو تو اسکو لعان کرنا شرعاً جائز نہیں ہے۔ مگر شیعوں کا قول یہ ہے کہ دو اہل ان مردانہ

فتاوا سے عالمگیری صفحہ ۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹ ہر ایک صفحہ ۳- شریع الاسلام صفحہ ۳۴- کتاب الا نوار- ۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵-۱۶۴۶-۱۶۴۷-۱۶۴۸-۱۶۴۹-۱۶۵۰-۱۶۵۱-۱۶۵۲-۱۶۵۳-۱۶۵۴-۱۶۵۵-۱۶۵۶-۱۶۵۷-۱۶۵۸-۱۶۵۹-۱۶۶۰-۱۶۶۱-۱۶۶۲-۱۶۶۳-۱۶۶۴-۱۶۶۵-۱۶۶۶-۱۶۶۷-۱۶۶۸-۱۶۶۹-۱۶۷۰-۱۶۷۱-۱۶۷۲-۱۶۷۳-۱۶۷۴-۱۶۷۵-۱۶۷۶-۱۶۷۷-۱۶۷۸-۱۶۷۹-۱۶۸۰-۱۶۸۱-۱۶۸۲-۱۶۸۳-۱۶۸۴-۱۶۸۵-۱۶۸۶-۱۶۸۷-۱۶۸۸-۱۶۸۹-۱۶۹۰-۱۶۹۱-۱۶۹۲-۱۶۹۳-۱۶۹۴-۱۶۹۵-۱۶۹۶-۱۶۹۷-۱۶۹۸-۱۶۹۹-۱۷۰۰-۱۷۰۱-۱۷۰۲-۱۷۰۳-۱۷۰۴-۱۷۰۵-۱۷۰۶-۱۷۰۷-۱۷۰۸-۱۷۰۹-۱۷۱۰-۱۷۱۱-۱۷۱۲-۱۷۱۳-۱۷۱۴-۱۷۱۵-۱۷۱۶-۱۷۱۷-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰-۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-

اور کفر میں ہو سکتا ہے یعنی اگر وہ مرد اس کفر کو زنا کی ہمت لگائے تو مستوجب لعان ہوگا۔
 آخر الذکر مسلمین شافعیہ اور مالکیہ نے شیعہ سے اتفاق کیا ہے اور حق لعان کو
 عمل میں لانے میں حر اور عبد کا امتیاز نہیں کیا ہے۔ اور ان کے نزدیک ذمی اور مسلم لعان میں
 دونوں برابر ہیں۔ مگر انھوں نے شیعہ اور خفیہ سے اس امر میں اختلاف کیا ہے کہ فرض
 زوجہ کے مطعون ہونے کو مانع لعان نہ سمجھنا چاہیئے اور نہ اسکا مانع سمجھنا چاہیئے کہ شوہر
 جو دعویٰ زنا کا اُسپر دائر کرے اُسکو از روئے شرع ثابت کرے۔
 شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب زوجہ غیر مسلمہ پر زنا کی ہمت لگائی جائے
 تو اگر وہ نصرانیہ ہو تو گرجا میں جب کہ قسم کھا سکتی ہے اور اگر یہودیہ ہو تو معبد یہو میں
 جا کر کھا سکتی ہے۔

شیعوں نے نزدیک یہ ہے کہ جب شوہر شہادت پیش کر سکتا ہو مگر عداوت پیش کرے
 تو لعان نہیں کر سکتا جب وہ قسم کھائے کہ میں نے اپنی آنکھ سے زوجہ کو زنا کرتے دیکھا ہے
 مگر اس قول کی تصدیق کے لیے گواہ نہ رکھتا ہو تو اُس سے اور زوجہ سے علیحدہ علیحدہ
 قسم لینا چاہیئے۔ اگر شوہر قسم کھانے سے انکار کرے تو زنا کی ہمت لگانے کی سزا پائیگا
 اگر زوجہ قسم کھانے سے انکار کرے تو قاضی اپنی مہر و دستخط سے حکم صادر کر کے فسخ نکاح کر دے
 دو۔ ایک شرط لعان کی یہ ہے کہ زوجہ لعان طلب کرے اور اگر شوہر قسم کھانے سے انکار
 کرے تو قاضی کو اختیار ہے کہ اُسکو قید کرے یہاں تک کہ وہ قسم کھانے پر راضی ہو جائے
 یا دعویٰ زنا سے باز آئے۔ اگر دعویٰ زنا سے باز آئے تو زنا کی ہمت لگانے کی سزا کا
 مستوجب ہوگا۔ اسی طرح سے اگر وہ عورت منکر کرے اور ہرگز قسم نہ کھائے تو قاضی کو اختیار
 ہے کہ اُسکو قید رکھے یہاں تک کہ وہ قسم کھائے یا اپنے جرم کا اقرار کرے۔ مگر ان احکام
 لعان کو الجیرس کے خفی قاضی نافذ نہیں کرتے اور انھیں کے فیصلوں سے ہمواصل اصول

شرع حنفی کے معلوم ہو سکتے ہیں ساکب مقدمین جبکا فیصلہ شہربان کف اضی نے
۱۰۔ ستمبر ۱۳۵۷ء کو کیا تھا لعان کی ناشن شوہر نے کی تھی۔

لعان کے تلخ شرعی

جب زوجہ اور شوہر دونوں نے حسب طریقہ شرعیہ قسم کھائی ہو یا اہمت زنا زوجہ پر
بخوبی ثابت کر دی گئی ہو تو قاضی کو اکاب حکمنامہ اُن دونوں کی طلاق کا لکھنا چاہیے۔
اور اُس حکمنامہ کے موافق شوہر کو چاہیے کہ زوجہ کو طلاق دے۔ اگر شوہر ایسا کرنے سے
انکار کرے تو قاضی خود طلاق پڑھ دے۔ مگر جب تک قاضی طلاق کا حکم نہ دے اُس وقت تک
نکاح صحیح اپنے تمام حقوق کے باقی رہیگا۔

سب فرقوں کا اتفاق ہے کہ لعان صرف قاضی یا حاکم شرع کے سامنے مشروع
ہو سکتا ہے اور جب تک قاضی نسخ عقد کا حکم نہ دے اُس وقت تک نکاح باقی رہیگا۔
کتب شیعہ میں سے شرائع الاسلام کی ایک عبارت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر شوہر
وزوجہ کسی شخص کو حکم اپنی بیچ مقرر کریں تو اُن کا فیصلہ بھی شرعاً ویسا ہی واجب التعمیل
ہوگا جیسا حاکم شرع کا حکم۔

جامع اثنا عشرین جو مسائل لکھے ہیں اُسے یہ ثابت ہوتا ہے کہ لعان کی ناشن حاکم شرع
یا مختار العصر کے محکمہ میں دائر ہونی چاہیے۔

شافیہ اور مالکیہ اور شیعہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب شوہر زوجہ میں قاضی یا حاکم شرع کے
حکم سے ملاعنہ ہو جائے تو وہ ایک دوسرے پر حرام سوید ہو جاتے ہیں یعنی باہم دوبارہ عقد
نہیں کر سکتے مگر حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر شوہر بہت زنا سے باز آئے اور دعوے زنا
کرنے کی سزا پا جائے یا اگر بعد وقوع لعان معلوم ہو کہ شوہر یا زوجہ میں لعان کے وقت

۱۔ سائبر اصحاب کی کتاب صفحہ ۳۲۲۔ ۲۔ منہ سے شرائع الاسلام صفحہ ۳۲۹۔ ۳۔ منہ سے ہدایہ صفحہ ۳۲۹۔

۴۔ دای اوہن صاحب کی کتاب صفحہ ۱۱۲۔ ۵۔ شرائع الاسلام صفحہ ۳۲۹ و ۳۱۵۔ ۶۔ کتاب اللاتوار۔ قتادہ و علی گری صفحہ ۳۲۹۔

کوئی ایسا نقص شرعی تھا جس سے لعان باطل ہو جاتا ہے یا اگر انہیں سے کوئی مترد ہو جائے اور بعد اسکے پھر اسلام قبول کر لے تو ان سب صورتوں میں وہ باہم دوبارہ عقد کر سکتے ہیں۔

اولاد کی ولایت کا انکار کرنے کے لیے جو لعان کیا جائے اُس میں بھی وہی رسوم شرعی ادا کرنا لازم ہے جنکی پابندی اُس لعان میں کیجاتی ہے جس میں زوجہ پر زنا کی نکتہ لگا لی جائے صرف اتنا فرق ہے کہ پہلی صورت میں اور صغیر پڑھا جاتا ہے اور دوسری صورت میں اور ضعیف پڑھا جاتا ہے۔

یہ بھی بیان کر دینا چاہیے کہ جب زوجہ پر زنا کی نکتہ لگا کر فسخ نکلیں گے تو منظور ہو تو لعان کے سب شروط کی تعمیل کرنا کچھ ضرور نہیں ہے جس مقدمہ کا ذکر سابق میں کیا گیا کہ شہر بان کے قاضی نے اُسکا فیصلہ کیا تھا اُس میں شوہر نے قاضی کے سامنے حلف جو کہ زوجہ پر زنا کا دعوے کیا اور زوجہ نے اپنے جرم کا اقرار کر لیا۔ قاضی نے فسخ نکاح کا حکم دیا کہ زوجہ کو حکم دیا کہ جو وہ تو نے شوہر سے پایا ہے اُسکو واپس کر دے۔

اسی طرح سے جب کسی عورت پر مجبوتا دعوے زنا کا دائر کیا جاسے اور شوہر اُسے حلف کرے ثابت نہ کر سکے تو وہ عورت عدالت سے طلاق مانگ سکتی ہے۔ سامعہ صاحب نے بیورڈ ٹیپر نے لعان کی لکھی ہیں وہ نا طین اور قطعی ہیں۔ ایک مقدمہ میں یحییٰ ابن محمد نے اپنی زوجہ پر زنا کا دعوے کیا۔ زوجہ نے دعوے زنا کا انکار کر کے شوہر سے قاضی کے سامنے کہا کہ شہادت پیش کر کے اپنے دعوے کو ثابت کرے جب شوہر شہادت نہ پیش کر سکا تو قاضی نے زوجہ کی درخواست سے فسخ نکاح کا حکم دیدیا۔

دوسرے مقدمہ میں جبکا فیصلہ الحیرس کی عدالت نے ۱۲ فروری ۱۳۵۷ء کو کیا تھا شوہر نے فسخ نکاح کا دعوے اس بنا پر کیا کہ زوجہ قبل نکاح تک کب فعل شنیع ہوئی تھی۔ زوجہ نے اپنے دعوے کا انکار کر کے طلاق طلب کیا۔ شوہر اپنے دعوے کے اثبات

نہ کر سکا شوہر کی استدعا سے منوح کیا جاتا تو وہ مرکا مستوجب ہوتا۔ ۱۲ منہ

سے قاصر رہا لہذا قاضی نے زوجہ کی طلاق کا حکم دیدیا۔

طلاق الحنین یعنی نامرد شوہر کا طلاق

جو حق شرع محمدی میں زوجہ کو دیا گیا ہے کہ اگر شوہر نامرد ہو تو نکاح کو منسوخ کرالے وہ تمام اعتبارات سے اس حق کے مشابہ ہے جو قانون انگلستان میں عورت کو بخشا گیا ہے خصوصاً شیعوں کے مذہب میں اور انگلستان کے قانون میں اس باب خاص میں ایسی مشابہت تامہ ہے کہ شافعیین علم فقہ کی توجہ و التفات کے قابل ہے۔

زوجہ شوہر کے نامرد ہونے کی وجہ سے طلاق کی مستحق اُس وقت ہے جبکہ نکاح کے پیشتر یہ نہ جانتی ہو کہ یہ شخص نامرد ہے۔ اگر یہ جانکر اسے شہر کو قبول کر لیا ہو کہ شخص نامرد ہے یعنی زفاف یا وطی کی قوت نہیں رکھتا ہے تو زوجہ طلاق کا حق نہیں رکھتی ہے۔

اگر زفاف کے بعد شوہر نامرد ہو گیا ہو تو زوجہ طلاق نہیں مانگ سکتی۔ اہل سنت کے نزدیک زوجہ بہر صورت طلاق کی مستحق ہے خواہ شوہر صرف اسی پر قادر نہ ہو اور عورتوں پر قدرت رکھتا ہو خواہ خلیج محض ہو یعنی کسی عورت پر طلاق در نہ ہو۔ مگر شیعوں کے نزدیک اگر شوہر اور عورتوں سے جماع پر قادر ہو اور صرف زوجہ پر قادر نہ ہو تو زوجہ طلاق نہیں مانگ سکتی۔

زوجہ پر فرض ہے کہ جس وقت شوہر کا نامرد ہونا معلوم ہو اُسی وقت فوراً اپنے حق طلاق کو عمل میں لائے۔ اگر اس حق کو عمل میں لانے میں تاخیر کر لے تو شرعی قیاس کیا جائیگا کہ اس حق سے دست بردار ہو گئی۔ مگر اس قیاس کی تردید یا ابطال ہو سکتا ہے۔ یعنی یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ زوجہ ایسے حال میں مبتلا تھی کہ نکاح کے بعد فوراً طلاق کا دعوے نہ پیش کر سکتی تھی مثلاً نکاح کے وقت سے شوہر کمین چلا گیا ہو اُسکے پاس نہ رہا ہو یا وہ کوئی ذلیعہ دعوے طلاق دار کرنے کا نہ رکھتی ہو یا اور کوئی سبب ہو۔

شوہر کے نامرد ہونے کی وجہ سے جو دعوے طلاق ہو اُسکو ہمیشہ قاضی یا امام شرع کے

محکمہ میں دائر کرنا چاہیے۔ جو طلاق صرف مجتہدین کے فتوے سے دید یا جاسے وہ بالکل باطل اور ناجائز ہے۔ چنانچہ بابت اثنتا میں لکھا ہے کہ شوہر کے نامزد ہونے کی وجہ سے طلاق کا دعویٰ دائر کرنا شرعاً جائز نہیں ہے مگر حاکم شرع کے محکمہ میں۔

جب کوئی عورت اپنے شوہر پر نامزد ہونے کا دعویٰ کرتی ہے تو قاضی اسکی تحقیقات کرتا ہے اور فریقین کا اظہار لیتا ہے۔ اگر وہ عورت باکرہ ہے تو بزرگ عورتوں کی ایک جی قرار دیجاتی ہے اور وہ دیکھتی ہے کہ آیا یہ باکرہ ہے یا نہیں ہے۔ اگر اسکا بیان سچ پایا جائے تو صدمہ و حکم التوا کی تاریخ سے برس رفتا تک مقدمہ منویٰ رکھا جاتا ہے۔ اگر اس غرضہ میں شوہر زفاف کر لے تو بعد انقضائے میعاد کے جو قاضی نے مقررہ کی ہے زوجہ کی عرضی خارج کی جاتی لیکن اگر شوہر تعزیل فراموش زوجیت سے قاصر رہے یعنی زوجہ کا زفاف نہ کر سکے تو وہ مستحق طلاق کی ہوتی ہے۔

سینوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر خلوت صحیح ہو چکی ہو تو زوجہ پورے مہر کی مستحق ہوگی۔ اگر خلوت صحیح نہ ہوئی ہو تو خفیہ کے نزدیک وہ نصف مہر یا نیگی۔ مگر شیعہ اور شافعیہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں وہ نصف مہر یا نیگی خواہ خلوت صحیح ہوئی ہو خواہ نہ ہوئی ہو۔

اگر مرد وہ عورت مرد پاس رہنے کے قابل نہ ہو تو طلاق کی مستحق نہ ہوگی۔ اگر وہ باکرہ نہ ہو اور شوہر قسم لکھا جاسے کہ اس سے مباشرت کر چکا ہوں تو بھی وہ طلاق کی مستحق نہ ہوگی۔ سننی اور شیعہ اس میں عموماً متفق ہیں کہ قاضی کے محکمہ میں نامزدی کی نالاش دائر کرنے کے لیے کیا کارروائی کرنی چاہیے۔ جامع اثنتا میں لکھا ہے کہ ایسی صورت میں مجتہد العصر کا حکم ضرور ہے۔ جو شیعہ ملکوں میں قاضی کا قائم مقام ہوتا ہے مگر یہ عرض کرنا ضرور ہے کہ شریعہ الاسلام میں اسکے خلاف لکھا ہے۔ یعنی اس کتاب میں یہ لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے کہ نامزدی ثابت کرنے کے لیے حاکم شرع کو چاہیے کہ ایک مدت مقرر کر دے کہ اس مدت میں شوہر انہی مردی کی آزمائش کرے اور اس میعاد کے مفعلی ہونے کے بعد زوجہ خود اپنے

نکاح کو منسوخ کر سکتی ہے اگر اس عرصہ میں بہتری نہ ہو، مگر جامع الفتات میں جو فتوے لکھے ہیں وہ زیادہ تر فاضل سلیم کے موافق ہیں اور مالک شیعہ میں اسی پر عمل درآمد ہے۔ فقط

چودھواں باب

نابالغی کی حالت - آزادی - اہل

آزادی مال - اہلیت - اہل

نابالغین کے موافق قانونی کچھ شرع محمدی سے منسوب نہیں ہیں۔ بلکہ اور قوانین میں بھی نابالغوں کی اتالی آزادی کن بلوغ کو پہنچنے پر موقوف ہے اور اسی وقت انکو بھی قابلیت حاصل ہو جاتی ہے کہ اپنی جائیداد کو جو چاہیں کریں۔ مگر شرع محمدی کے تحت ذات کی آزادی سے فوائد مال یا جائیداد کی آزادی نہیں لازم آتی۔

حقیقت حال یہ ہے کہ شرع محمدی میں دو مختلف زمانے بالغ کے رکھے گئے ہیں۔ ایک وہ زمانہ ہے جس میں نابالغ کی ذات اس کے باپ کے قید اختیار سے آزاد ہو جاتی ہے۔ اور ایک وہ زمانہ ہے جس میں وہ اپنی جائیداد کا انتظام خود اختیار کرتا ہے۔

ان دونوں زمانوں کو سن بلوغ اور سن رشد کہتے ہیں۔

حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک پندرہواں سال ختم ہونے پر سن فریق کر لیا جاتا ہے۔ مگر مالکیہ کے نزدیک اٹھارہواں سال تمام ہوئے پر بلوغ فریق کیا جاتا ہے۔ حنفیہ اور شیعہ کے نزدیک بلوغ اور رشد ساتھ ہوتا ہے لہذا جب بعد بلوغ نابالغوں کو ذاتی آزادی حاصل ہوتی ہے اسی وقت انکا مال بھی انکے اولیاء کی قید اختیار سے آزاد ہو جاتا ہے اور اسی وقت وہ اپنی جائیداد کو لے لینے کے مستحق ہو جاتے ہیں۔

مگر ایسی صورتیں بھی ہیں جن میں لڑکے اور لڑکیاں بالغ ہو جاتی ہیں مگر رشید نہیں ہو جاتے کہ اپنی جائیداد کا انتظام خود کریں۔ ایسی صورتوں میں شرع شیعہ نے بلوغ کے دونوں مادیوں

تفرقہ کر دیا ہے یعنی نابالغ کی ذات سے حق الجبر کو اٹھا لیا ہے مگر خود اُس کے فائدہ کے لیے اُسکی جائداد کا انتظام اُسکے اولیاء شرعی کے سپرد رکھا ہے۔

اگر کوئی نابالغ سن بلوغ کو پہنچ کر رشید بنو تو اٹھارہ سال تمام ہونے پر رشید سمجھا جائیگا الا اینکه کوئی شہادت قطعی اسکے خلاف پیش کیجائے۔

بلوغ کے ان دونوں زمانوں کا اصول ایکیت ۱۔ شرع یعنی ایکیت نابالغان بین قائم رکھا گیا ہے۔ اس ایکیت کی دفعہ ۲۔ ضمن (الف) میں لکھا ہے کہ نہ ایکیت ہذا کو کوئی مضمون کسی شخص کی کارروائی کرنے کی قابلیت بین مقدمات ذیل مؤثر بنوگا۔ یعنی۔ مناکحت۔

مہر۔ طلاق۔ اور بیٹی ۱۱۔

اور دفعہ ۳۔ میں لکھا ہے کہ ملا بہر بائیدی امور مذکورہ بالا ہر ایک نابالغ جو کسی عدالت کی زیر نگرانی خواہ ایکیت ۴۰۔ مقررہ خواہ ایکیت کورٹ آف وارڈس کے بموجب بنو اٹھارہ سال ختم ہونے پر بالغ سمجھا جائیگا خواہ مرد ہو خواہ عورت۔ اس سے پیشتر بالغ نہ سمجھا جائیگا ۱۲۔ دو گویا نابالغ جبکی ذات یا جائداد کا ولی عدالت نے مقرر کر دیا ہو یا آئندہ مقرر کرے اور ہر وہ نابالغ جو زیر اختیار کورٹ آف وارڈس ہو اکیسواں سال ختم ہونے پر بالغ سمجھا جائیگا خواہ مرد ہو خواہ عورت اس سے پیشتر نہ سمجھا جائیگا ۱۳۔

اس سے ظاہر ہے کہ جہاننگ اس ایکیت کا اصول تعلق ہے وہاں تک یہ شرع محمدی کے مشابہ ہے جس میں دو مختلف زمانے بلوغ کے قرار دیئے گئے ہیں۔ ایک زمانہ نابالغ کی ذات کے آزاد ہونے کا اور ایک زمانہ اُسکے مال کے آزاد ہونے کا ایکیت مذکور بین رفقہ کا زمانہ یعنی جب نابالغ کی جائداد کا انتظام خود اُس سے متعلق کر دینا چاہیے مختلف نہیں لکھا گیا ہے بلکہ ہر نابالغ جسکا ولی کسی عدالت نے مقرر کر دیا ہو یا جو کورٹ آف وارڈس کے زیر اختیار نہ ہو اُسکا سن رشید یا سن بلوغ اٹھارہ سال کا قرار کر دیا گیا ہے۔

بلکہ جس نابالغ کا ولی کسی عدالت سے مقرر کر دیا ہو اسے باب میں اس اکیٹ نے شرع محمدی سے بھی ترقی کر کے یہ قرار دیا ہے کہ اسکی جائداد نہیں واگذار ہو سکتی تاوقتیکہ وہ اکیسواں سال تمام نہ کر لے۔

جہاں تک نابالغوں کی ذات کی آزادی متعلق ہے وہاں تک اس اکیٹ نے شرع محمدی میں کچھ تصرف نہیں کیا ہے۔ بلکہ اسنے خاص کر مسلمانوں کو مستثنیٰ کر کے لکھا۔ یا ہے کہ مناکحت طلاق و مہر و طلاق کی قابلیت رکھتے ہیں۔ پس اس اکیٹ نے جو نابالغی کا سن بڑھا دیا ہے اسے حق الجبر کی مدت نہیں زیادہ ہو گئی ہے۔

باپ کا حق الجبر نابالغ اولاد کا نکاح کر دینے کا باوجود اس اکیٹ کے بھی پندرہ سو سال ختم ہونے کے بعد یعنی بلوغ شرعی کے بعد نہیں عمل میں آ سکتا۔

اسی طرح سے اگر نابالغ خفیہ مذہب یا شیعہ ہو تو بلا اجازت ولی بھی اپنا نکاح کر سکتا ہے اور اگر اسکی طرف سے کسی نے اسکا نکاح کر دیا ہو تو اسکا جواز اسکی صریح رضامندی پر موقوف ہو گا۔

جب نابالغ کا عقد باپ اور دادا کے سوا کسی ولی نے کر دیا ہو تو اس میں شک معلوم ہوتا ہے کہ آیا وہ پندرہ سو برس کے بعد خیال البلوغ کو عمل لا سکتا ہے یا یہ کہ حق اٹھا حوالان سال ختم ہونے کے بعد عمل میں لایا جائیگا۔ اکیٹ مذکور کی عبارت سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ اس میں شرع محمدی کے احکام در باب قابلیت نکاح و مہر و طلاق بعینہ قائم رکھے گئے ہیں لہذا جب کسی نابالغ کا نکاح اس طور سے کر لیا گیا ہو تو بعد بلوغ اسکو حق منیٰ البلوغ عمل میں لانا جائز ہے۔ اگر وہ حق اسوقت نہ عمل میں لایا جاوے تو یہ گناہ کرنا مشکل ہے کہ وہ حق جاتا رہیگا یا اسکا عمل میں نہ لایا جانا اقبال یا رضامندی پر مجبور کیا جائیگا۔ چونکہ اکیٹ مذکور میں لکھا ہے کہ بعض صورتوں میں نابالغی اٹھا رہے سن تک تصور کرنی چاہیے اور بعض صورتوں میں اکیس برس کی عمر تک اور چونکہ اس میں یہ کہیں نہیں لکھا ہے کہ جو حق کسی خاص

قانون کے رو سے حاصل ہوا ہو اگر وہ اس قانون کے منشاء کے موافق فوجدانہ عمل میں لایا جا
تو زائل ہو جائیگا لہذا یہ قیاس ہو سکتا ہے کہ کوئی عدالت اس نابالغ کو جبکہ عقد اس کے
باپ اور دادا کے سوا کسی دلی نے کر دیا ہو حق خیالاً بلوغ کو اس عقد کے فسخ کرنے کے لیے
عمل میں لانے سے مانع نہ ہوگی گو اس حق کا دعویٰ یا نفاذ اس سن بلوغ کے پورا ہونے کے بعد
نہ ہوا ہو جو ایکٹ مذکور میں مقرر کر دیا ہے۔

شرع محمدی میں ہر شخص کو بعد بلوغ یہ اختیار اور یہ قابلیت بخشی گئی ہے کہ قسم کے تصرفات
شرعیہ یا معاملات جائز کو جو اس کی حیثیت یا اس کی جائداد سے متعلق ہوں کر سکتا ہے اس میں کچھ
مداخلت کی تخصیص نہیں ہے۔ ایکٹ مذکورہ بالا میں جائداد کی نسبت کوئی معاملہ کرنے کی
قابلیت کو اس سن تک رسائی رکھا ہے جو کونسل واضح ائین و قوانین نے مقرر کر دیا ہے۔ مگر چونکہ اس
ایکٹ میں ان معاملات کو مستثنیٰ کیا ہے جو کہ کن کی حالت یا حیثیت سے متعلق ہیں لہذا اس کا نتیجہ
یہ ہوا ہے کہ اگر کوئی شخص سن بلوغ کو پہنچ کر نکاح کرے اور کچھ مہر مقرر کر دے تو ایسا مہر جائز ہوگا
کہ وہ ایک نتیجہ ضروری یا لازم ذاتی معاہدہ نکاح کا ہے۔ اسی طرح سے چونکہ اس ایکٹ میں طلاق
سب شرع محمدی بعینہ قائم رکھا گیا ہے لہذا اگر کوئی مسلمان شوہر شرع محمدی کے رو سے
بالغ ہو گیا اس ایکٹ کے بموجب نابالغ ہو اور اختیار طلاق کو عمل میں لاکر زوجہ کو طلاق دیدے
تو وہ قانوناً مستوجب داسے مہر ہوگا گو اس ایکٹ کے بموجب ہر ایسی ذمہ داری سے بری رہیگا
جو اس معاہدہ کے کرنے سے یا اس معاہدہ کے شکست کرنے سے نہ پیدا ہوئی ہو جو اس کی
حیثیت یا حالت سے متعلق ہے۔ یہ بعض دقیقین میں جبکہ پیدا ہونے کا حکمان ایکٹ بلوغ
اس ضمن خاص سے ہوتا ہے جبکہ ذکر سابق میں کیا گیا۔

مادہ ۱۰ کے تحت دقیقین بھی اس ایکٹ سے پیدا ہوتے ہیں جبکہ ذکر مجمل کیا جاتا ہے۔ یہ یاد رہے
کہ ان سب اشخاص سے متعلق ہے جو برٹش انڈیا میں ساؤت دائمی یا مستقل بود
میں رہتے ہیں۔ مگر ایسی صدیقین بھی وقوع میں آتی ہیں جن میں کوئی مسلمان باشندہ عرب یا

یا افغانستان یا ترکی برٹش انڈیا میں بودو باش اختیار کر لیتا ہے مگر اپنے وطن کو نہیں ترک کرتا۔ ایسی صورتوں میں یہ دریافت کرنا تقریباً ناممکن ہے کہ آیا ایسا شخص قصہ جی تشریف لایا یا نہیں سکونت دائمی اختیار کرنے کا رکھتا ہے یا نہیں۔ اسکی سب سے عمدہ مثال کلکٹ کے ایجنٹ جنہیں سے اکثر شہر کلکتہ یا اسکے نواح میں کئی پشت سے سکونت پذیر ہیں اور وہیں کام کرتے ہیں اور وہیں رہتے ہیں اور وہیں شادی بیاہ کرتے ہیں گرائیمن سے کسی کا قصہ یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کبھی نہ کبھی اپنے وطن اصلی کو مراجعت نہ کرے گا۔ یہ امر کسی قدر مشکوک ہے کہ ان لوگوں کا بلوغ کیونکر اور کس قانون کے بموجب قرار دیا جائیگا۔ اسوقت تک انہیں کوئی ایسا مقدمہ نہیں ہوا ہے جس میں عدالتوں نے اس بات کا فیصلہ قطعی کر دیا ہو کہ آیا انکو برٹش انڈیا کا باشندہ سمجھنا چاہیے یا نہیں۔ یا غالباً جب ایسا کوئی مقدمہ عدالت میں پیش ہوگا تو عدالت ان لوگوں کو برٹش انڈیا کا باشندہ قرار دے گی یا نہ دے گی۔

چونکہ مالکیہ کے نزدیک بلوغ کا گمان صرف اٹھارہ سال ختم ہونے کے بعد ہو سکتا ہے لہذا انکے اقوال میں اور ایکٹ مذکور کے احکام میں یا ان نتائج میں جو ان احکام سے پیدا ہوں تناقض ہونے کا کتر گمان ہے۔ مثلاً اگر مالکی مذہب نابالغ کا کوئی ولی کسی عدالت نے مقرر کیا ہو یا وہ کسی کورٹ آف وارڈس کے زیر اختیار ہو تو اس ایکٹ کے بموجب جلفقص قانونی ائین ہے اور جلفقص شرعی ائین مذہب مالکی کے رو سے ہے وہ دونوں ایک ہی وقت میں رفع ہو جائیں گے اور وہ نابالغ انہی ذات کی آزادی کے ساتھ انہی جائیداد کا اختیار اور انتظام بھی حاصل کر لے گا۔ اگر وہ کورٹ آف وارڈس کے زیر اختیار ہے تو اسکی جائیداد کا واکدار ہونا تین برس تک اور معطل رہے گا۔

مگر خلاف اسکے شیعہ مذہب یا حنفی مذہب نابالغ ایک معورت میں تین سال تک اور دوسری معورت میں چھ سال تک بعد بلوغ شرعی بھی انہی جائیداد پر اختیار نہ پائے گا۔ فقط

پندرھواں باب

ولایت یا حراست۔ اُسکی غایت و غرض شرع محمدی میں کیا ہے۔

باپ ولی اصلی ہے۔ اولیاء وصیتی۔ ایکٹ ۵۰ شماری ۱۹۳۷ء۔

ولایت یا حراست میں امور ذیل داخل ہیں۔ (۱) نابالغ کی ذات کی ہدایت اور حفاظت

یہ اسوقت ہوگا جبکہ مضانت اور ولایت دونوں چیزیں ایک ہی شخص میں جمع ہوں۔

(۲) نابالغ کی ذات کی نگرانی جبکہ مضانت دوسرے شخص سے متعلق ہو۔ (۳) نابالغ کی

جان و ادکا انتظام اور حفاظت

دن اسلام جاری ہونے سے پیشتر یہ دستور تھا کہ نابالغوں کے مال و اسباب کا تحفظ و انتظام

ولیعوں سے متعلق کیا جاتا تھا جو انکے اہل خانہ ان میں سے مقرر کیے جاتے تھے۔

مگر چونکہ کسی حاکم کے حکم سے اختیار ولایت اپنے ذمہ عمل میں لایا جاتا تھا لہذا نابالغوں

مال میں خیانت اور تغلب و تصرف اس شدت سے ہوتا تھا کہ شارع اسلام کو بہت سخت

احکام نابالغوں کی حفاظت کے جاری کرنے پڑے۔

قرآن مجید میں اُن بدعتوں اور بے ایمانیوں کی مذمت جا بجا ہے جو پیغمبر اسلام کی ولایت کے

زمانہ میں ساری عرب میں ہوتی تھیں۔ اور احکام قرآنی پر مسلمانوں کا قانون ولایت مبنی ہے

آیات ذیل میں کچھ احکام ولایت بیان کیے ہیں جسے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ صحیحی اور

ساتھ میں صدی عیسوی میں اخلاق عامہ کی کیا کیفیت عرب میں تھی۔

وَأَنفِقُوا مِمَّا لَكُمْ وَلَا تَذَرُوا مَالَكُمْ يَلْفُحًا يَلْفُحًا وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ الَّتِي

آمَوَا بِكُمْ إِنَّهَا كَانَتْ طَرَفًا لِّبَيْنِكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَىٰ عَذَابِكُمْ لَٰكِن لَّا تَعْلَمُونَ

میز کو بڑی چیز سے اور نہ کھاؤ انکی جائداد کو انبی جائداد کے ساتھ متحقق کیے بہت بڑا گناہ ہے

(سورۃ النساء آیت ۴)

فَظَلَمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا أَحَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ

کثیرا۔ وَاخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هَمُّوا عَنَّهُ وَاكْثَرَهُمْ مَمْلُوءًا بِالنَّارِ بِالْبَاطِلِ اَعْمَدْنَا
لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ مَعَدًّا اَبَا اِلَيْهَا۔ یعنی سبب ظلم اُن لوگوں کے جو یہود ہیں جنہے حرام کر دیا انہیں
حلال چیزوں کو جو حلال کی گئی تھیں اُنکے واسطے اور سبب اُنکے بھگنے کے خدا کی راہ سے بہت۔
اور سبب اُنکے لینے کے سود و حاکم اُنکو سود لینا منع کیا گیا ہے اور سبب اُنکے کھا جانے کے
لوگوں کی جائیداد ناحق اور وعدہ کیا ہے جنہے کافروں کو انہیں سے دردناک سزا کا۔
(سورۃ النساء آیت ۸، ۱۵، ۱۶)

قرآن مجید میں ولیدوں کو ممانعت ہے کہ نہ نابالغوں کی جائیداد کو ضائع و برباد نہ کریں۔
اور معلوموں کو حکم ہے کہ ایک معقول و معتدل حق المحنت لین مگر اُس سے زیادہ نہ لین۔
جیسا اس آیت سے ظاہر ہے۔ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا ابْلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ اسْتَمْتُمْ
مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا وَمَن
كَانَ عَيْنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرِفِ وَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ
فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا وَالَّذِينَ يَكْمُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَكْمُلُونَ فِي
أَمْوَالِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا۔ (سورۃ النساء آیات ۵ و ۶)

یعنی اور حفاظت کرو یتیموں کی یہاں تک کہ جب وہ شادی کی عمر کو پہنچیں پس اگر تم انکو دیکھو
 دیکھو یہ دیکھو انکو انکی جایا دین اور نہ کھاؤ انکو فضول خرچی اور خیانت کے ساتھ اور جو شخص
 مالدار ہو ہر آئینہ اس سے بالکل پرہیز کرے اور جو شخص مادی ہو ہر آئینہ مقدار و اجی امیں سے
 لے پس جب تم انکو انکی جائیدادین حوالہ کرو تو گو اہوں کے سامنے حوالہ کرو اور کافی ہے
 خدا حساب لینے والا۔ اور وہ ارگ کہ کھاتے ہیں مال یتیموں کا ناحق نہیں کھاتے اپنے شکوہ میں
 مراگ کو اور قریب ہے کہ پہونچے آتش و تیغ میں۔

پہلی آیت میں اولیٰٰنا یزنا بالغ کی جائیداد کا حساب دنیا بھی فرض کر دیا ہے۔

قاضی کو بھی حکم ہے کہ نابالغوں کی جائداد کا انتظام جو ان کے ولی کرین اسکی بہت سخت

اور سخت نگرانی کرتا رہے۔

چونکہ اصول ولایت انصوص قرآنی پر مبنی ہیں لہذا اس مسئلہ میں سنی اور شیعہ میں اختلاف کی بہت کم گنجائش ہے۔

اولیاء تین قسم کے ہوتے ہیں۔ اصلی۔ وصیتی۔ مقررہ۔ ولی اول اور ولی اصلی باپ ہے اور حنفیہ کے مذہب میں جب باپ مر جائے تو ولایت اُس کے ولی سے متعلق ہوگی اور جب باپ مر جائے اور کسی کو اپنا وصی نہ مقرر کر جائے تو اسکی نابالغ اولاد کی ولایت اُس کے دادا سے متعلق ہوگی اور جب دادا بھی مر جائے تو انکی ولایت دادا کے وصی سے متعلق ہوگی۔ شیعہ کے نزدیک یہ سب کچھ اگر دادا زندہ ہو تو وہ بترجیح باپ کے وصی کے ولایت کا مستحق ہے۔ جب ولی اصلی اور ولی وصیتی دونوں نہ موجود ہوں یعنی باپ اور اُسکا وصی اور دادا اور اُسکا وصی نہ موجود ہو تو نابالغ کے مال کی حفاظت و انتظام کے لیے کوئی ولی یا امین مقرر کرنا قاضی سے باین حیثیت کہ وہ سلطان یا حاکم وقت کا قائم مقام ہے شرعاً متعلق ہو جاتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص جو نابالغوں کی ولایت قائم رکھتا ہو یا جیسا ایک ۱۰۰۰ شیعہ میں لکھا ہے کہ نابالغوں کی جائداد کی بہرہ رگی کا خواہان ہو اور لیاقت بھی رکھتا ہو، پدر متوفی کے اقربا سے ذکر میں پایا جائے تو قاضی چاہیے کہ ایسے شخص کو بترجیح شخص غیر انکا ولی مقرر کرے مگر سوا سے باپ اور دادا کے کوئی عزیز نابالغ کی جائداد میں دست اندازی کرنے کا شرعاً مجاز نہیں ہے تا وقتیکہ قاضی نے اسکو ولی نہ مقرر کیا ہو۔

باپ کو سب اوقات میں اختیار کی حاصل ہے کہ اپنے نابالغ اولاد کی ولایت اور ان کے حقوق کی حفاظت کا انتظام جو مناسب سمجھے وصیت نامہ میں لکھ دے۔

مگر باپ کو وصی یا ولی وصیتی مقرر کرنا صحتِ اُشوقت جائز ہے جبکہ وہ صحتِ نفس و خیراتِ قتل رکھتا ہو یعنی اسکے ہوش و حواس بخوبی درست ہوں پس اگر وصی یا ولی وصیتی مقرر کرنے کے وقت اسکی عقل میں فتور ہو یا فاسد العقل ہونے کی وجہ سے مدت سے کاروبار کرنے کے قابل نہ رہا ہو تو ایسا تقرر شرعاً ناجائز ہوگا۔

اسی طرح سے باپ کو جاب پیتے کہ وصی یا ولی اس شخص کو مقرر کرے جو بالغ و عاقل ہو۔ اگر جس شخص کو باپ نے اپنی اولاد کا ولی مقرر کیا ہے وہ نابالغ یا مجنون ہو تو ایسا تقرر شرعاً باطل ہے اور حقیقی کارروائیاں اس نابالغ وصی نے بموجب اس اختیار کے جو اسکو پہنچے دیا ہے قبل اسکے کی ہوتی تھیں ماضی اسکو برخواست کرے وہ سب شرعاً باطل اور غیر مؤثر ہونگی۔ اگر تقرر کے بعد ولی فاسد العقل یا مجنون ہو جائے تو جو ولایت اسکو نابالغ کے باپ نے بخشی تھی وہ باطل ہو جائیگی اور ولی مقرر کرنے کا حق قاضی کو حاصل ہو جائیگا۔

اس مسئلہ میں بڑا اختلاف ہے کہ اگر کوئی نابالغ ولی مقرر کیا گیا ہو اور قاضی کے حکم سے درخواست نہ کیا گیا ہو تو آیا بعد بلوغ اسکو حقوقِ ولایت علی من لا یتام جاز ہے یا نہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہ نے اس مسئلہ کا جواب بصیغہ نفی دیا ہے یعنی ناجائز قرار دیا ہے مگر امام ابو یوسف اور امام محمد وغیرہ نے اسکے خلاف فتوے دیے ہیں اور یہ فرمایا ہے کہ اگر ولی نابالغ قبل بلوغ موقوف نہ کر دیا گیا ہو تو جو اختیار اسکو وصی نے دیا ہے وہ بعد بلوغ اسکو دوبارہ حاصل ہو جاتا ہے۔ یہی فتوے ہندوستان کے حنفی مذہب کو گون میں معمول ہے۔ عربی (یعنی وہ شخص جو اس ملک کا باشندہ ہو جہین اور وصی کے ملک میں جنم لے ہو) کسی حال میں مسلمان اور کون کا یا سلطنتِ اسلامیہ کے غیر مسلم رعایا کے اور کون کا ولی نہیں ہو سکتا۔

شہرِ لہن کے قاضی کا فیصلہ مسدود ۳۰۔ دسمبر ۱۲۸۷ء سائبر صاحب کی کتاب صفحہ ۶۰ میں ملاحظہ ہو ۱۲۔ سنہ ۱۲۸۷ء
ملک گیر صفحہ ۲۱۔ ۱۲۔ سنہ ۱۲۸۷ء ملکی صفحہ ۲۱۴۔ ۱۲۔ صفحہ پہلی صاحب نے اس لفظ کا ترجمہ اپنی یا غیر شخص کیا ہے

مگر جو ذمی یا غیر مسلم اسی بادشاہ کی رعیت ہو جسکی رعیت موسمی ہے اسکا حکم شرع میں اؤڑ ہے۔
 خفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کوئی ذمی ولی مقرر کیا گیا ہو تو وہ اُن اختیارات کو شرعاً اُسوقت تک
 حل میں لا سکتا ہے جب تک کہ قاضی اُسکو برخاست کرے۔ اُسکو برخاست کرنے نہ کرنے کا
 اختیار قاضی کو ہے اور نابالغوں کے حقوق کے لحاظ سے قاضی کو یہی مناسب ہے کہ اُسکو
 برخاست کر دے۔ جتنی کارروائیاں اُنسے بحیثیت ولی کی ہوں وہ سب اُسوقت تک جائز
 رہیں گی جب تک کہ قاضی اُسکو برخاست کرے۔

مالکیت اور شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ ذمی نابالغ کی جائیداد کا ولی مقرر ہو سکتا ہے انکی ذات کا ولی نہیں مقرر ہو سکتا۔

شیعوں کے نزدیک مسئلہ نہایت دقیق اور مشکوک ہے۔

جامع الرشید میں لکھا ہے کہ امور ولایت میں ذمی اور حربی برابر ہیں شاید اس میں یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ اس سے نابالغ کی ذات کی ولایت مراد ہے۔

گرسب فرقہ کا اس میں اتفاق ہے کہ جب ماں ولی وصیتی ہو تو کو غیر مسلمہ ہو تو بھی حقوق ملا کر نابالغوں کی ذات اور جائداد و نوون پر مل میں لا سکتی ہے شیعوں نے حق الجبر کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے۔ موسیٰ کو اپنے غلام یا لونڈی کو اپنی نابالغ اولاد کا ولی مقرر کرنا جائز ہے۔ لیکن اگر وہ غلام یا لونڈی جو ولی مقرر کی گئی نہ اور کسی شخص کی ہو یا اگر موسیٰ کی اولاد میں سے بعض بالغ ہوں تو پہلی صورت میں مقرر کرنا جائز ہے اور دوسری صورت میں ناجائز ہو سکتا ہے اور قاضی اس کو باطل کر سکتا ہے۔

سُنتی اور شیعہ دونوں کے نزدیک فاسق کو ولی مقرر کرنا جس سے نابالغ کے حقوق کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہونا جائز ہے اور قاضی اسکی ولایت کو منسوخ کر سکتا ہے۔

قاضی سے وہ شخص مراد ہے جو اوہام یا بے معاش مشہور ہو۔ مگر غنی کا روائیان ایسے شخص نے قبل اسکے کی ہون کر انکی ولایت کو قاضی نے منسوخ کیا ہو وہ سب جائز ہوں گی بشرطیکہ بظاہر فقیہی کاروائیان ہوں۔ یہاں بذریعہ شریعت مذکورہ بالا باپ کو اختیار ہے کہ مرد یا عورت بیگانہ و بیگانہ جسکو مناسب سمجھے اپنے نابالغ اولاد کا ولی مقرر کرے۔ اسکے انتخاب پر کچھ اعتراض نہیں ہو سکتا۔ البتہ یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ جسکو اُس نے ولی مقرر کیا ہے وہ نابالغ کی ضرر رسانی کرتا ہے۔

جب قاضی نے کسی شخص کو نابالغ کی جائداد کا امین یا منصرم مقرر کیا ہو اور بعد ازاں یہ معلوم ہو کہ اُنکے باپ نے اپنے وصیت نامہ میں اوکسی شخص کو ایجا ولی مقرر کیا ہے تو جس شخص کو قاضی نے ولی مقرر کیا ہے وہ برخواست کیا جائیگا اور جسکو باپ نے ولی مقرر کیا ہے وہ بحال کیا جائیگا۔

کسی کو زبانی وصی مقرر کرنا شرعاً جائز ہے بشرطیکہ شہادت کافی اسکے ثبوت میں موجود ہو مان ولی اصلی نہیں ہے۔ وہ اپنی نابالغ اولاد کی ذات کی ولایت کی مستحق ہے مگر انکی جائداد کی ولایت کی مستحق نہیں ہے۔ اگر وہ انکی جائداد میں بغیر اجازت قاضی یا باپ کے دخل دے تو انکی کاروائیان ایک فضولی آدمی کی کاروائیان سمجھی جائیں گی۔

اگر ان کاروائیوں سے نابالغ کا فائدہ مقصور ہو تو بحال رکھی جائیں اگر انکا ضرر مقصور ہو تو منسوخ کی جائیں۔

مان مسلمہ ہو خواہ غیر مسلمہ باپ کی وصی شرعاً مقرر ہو سکتی ہے۔ اور جب انکی وصی مقرر ہوئی ہو تو تمام حقوق و اختیارات ولایت جو اولیا وصیتی کو شرع میں دیے گئے ہیں عمل میں لا سکتی ہے۔

سلہ الجہیز کی عدالت کا فیصلہ صدر ۲۹ جنوری ۱۳۵۸ھ مطابق کتابین بالا خطہ ہو۔ و اگر قاضی یہ نہ جانتا ہو کہ متوفی کیسکو وصی مقرر کیا ہے اور کسی شخص کو اسکے وصی مقرر کرے تو یہ متوفی نے وصی مقرر کیا ہے وہی اسکے وصی شرعی ہوگا اور جسکو قاضی نے

ولی وصیتی ہر معاملہ میں جواز بالغون کی عاقبت یا انکی جائداد کے انتظام و حفاظت سے متعلق ہو انکے باپ کا قائم مقام ہے۔ بعض صورتوں میں علی الخصوص اس صورت میں جبکہ وصی کا تقرر فی نفسہ تعین پر دال ہو باپ کا یا داد کا وصی اس امانت کو اپنے وصی کے سپرد کر سکتا ہے۔ مگر الجیرس کے قاضیوں نے یہ فتوے دیا ہے کہ ایسی سپردگی کا جواز قاضی کی منظوری پر موقوف ہے۔

مان یہ حق نہیں رکھتی ہے کہ کسی کو اپنی نابالغ اولاد کا ولی مقرر کرے۔ اولاد حلال کی جائداد کا این مقرر کرنا قاضی کا کام ہے۔ مگر جب مان عموماً باپ کے وصی کا کام کرتی ہو تو اسکو اپنے وصیت نامہ میں اپنی اولاد کو اپنے وصی کے سپرد کر دینا جائز ہے۔

جب مان نے کسی کو اپنے نابالغ اولاد کی حفاظت کے لیے اپنا وصی مقرر کیا ہو اور اپنی جائداد منقولہ وغیرہ منقولہ بھی اسی کو سپرد کر دی ہو تو ایسے وصی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جو جائداد ان نابالغوں نے اپنے باپ کے ترکہ میں پائی ہے اسکو فروخت کر ڈالے خواہ وہ جائداد منقولہ ہو خواہ غیر منقولہ خواہ مقروض ہو خواہ قرضہ سے سبکدوش ہو۔ البتہ ایسا وصی نابالغوں کا فائدہ کے لیے اس جائداد منقولہ میں دست اندازی کر سکتا ہے جو انکو مان کے ترکہ میں ملی ہے مگر جائداد غیر منقولہ میں دست اندازی نہیں کر سکتا۔ اگر مان کی جائداد مقروض ہو اور اسقدر مختصر ہو کہ ساری جائداد ائینہ مستغرق ہو تو ایسے وصی کو ایسی جائداد کے بیچرانے کا اختیار ہے مگر اور کسی صورت میں اسکے بچنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے۔

جب عدالت نے کسی کو ولی مقرر کر دیا ہو یا کوئی شخص ولی وصیتی ہو تو مان اپنے نابالغ اولاد کی جائداد کے انتظام میں دست اندازی نہیں کر سکتی۔ مگر اسکو ہر وقت اختیار ہے کہ اپنی اولاد کے

وصی کیا ہے وہ ہو گا، فادائے مالگیری صفحہ ۲۱۳-۱۲ منسلک فادائے مالگیری صفحہ ۲۲۳-۲۲۲ جامع الشکات ۱۲ منہ
 صفحہ فادائے مالگیری صفحہ ۲۲۳-۲۲۲ میں لکھا ہے کہ ایسا ولی کوئی چیز اس جائداد سے نہیں خرید سکتا سوائے کھانے
 اور کپڑے کے ۱۲ منہ صفحہ فادائے مالگیری صفحہ ۲۲۳-۲۲۲ منہ

حقوق کی حفاظت کے لیے نالاش دائر کرے۔ یعنی جب ولی اسکی نابالغ اولاد کی جائیداد کوئی کارروائی فریب سے کر رہا ہو یا انکی جائیداد کو صالح و برباد کیے دیتا ہو یا اسکی جائیداد کو تباہ کرنا ہو تو ان اسکی استحقاق ہے کہ قاضی سے مدد لیکر اس ولی کو موقوفہ کرے یا اسکو ایسی کارروائی سے ملنے ہو۔

شرع محمدی میں ولی اصلی اور ولی وصیتی اور ولی مقررہ تینوں کے اختیارات اور فرائض نہایت تصریح اور بڑی احتیاط سے بیان کر دیے گئے ہیں۔

ولی کو اجازت ہے کہ نابالغ کی جائیداد منقولہ کو معاوضہ کافی لیکر فروخت کر ڈالے اور قیمت اگلی لے اسکو نابالغ کے فائدہ کے لیے کسی مفید معاملہ تجارت وغیرہ میں لگا دے چنانچہ ہلین لکھا ہے کہ ولی نابالغ کی طرف سے جائیداد منقولہ کو اس کے مساوی کے معاوضہ میں خرید و فروخت کر سکتا ہے یا ایسی قیمت پر خرید و فروخت کر سکتا ہے جس سے کچھ خفیف سا نقصان ہو مگر ایسی قیمت پر خرید و فروخت نہیں کر سکتا کہ بہت سا اور بڑی نقصان ہو اسواطیکہ ولی نابالغ کے فائدہ کے لیے مقرر کیا جاتا ہے پس اسکو چاہیے کہ جہاں تک ممکن ہو نابالغ کا نقصان نہ دے مگر تجارت میں اکثر نقصان خفیف ہو جاتا ہے اور ناگزیر ہے لہذا ولی ایسا نقصان گوارا کرنے کا مجاز ہے ورنہ خرید و فروخت کا باب بند ہو جائیگا۔

جامع الثبات اور فصول عمادیہ میں بھی اسی کے مانند اقوال لکھے ہیں۔

جب معاوضہ کے غیر کافی ہونے سے بادی النظر میں قریب معلوم ہو یا جب معاوضہ ایسا قلیل ہو کہ نابالغ کا نقصان عظیم لازم آئے یا جب قلت معاوضہ ولی کی غفلت و سہل کاری کا نتیجہ ہو تو قاضی اس معاملہ کو جو نابالغ کی طرف سے اس کے ولی نے کر لیا ہے ناجائز قرار دے کر ولی کو اس کے نتائج کا ذمہ دار کرے گا۔ مگر قاضی کو اپنی عقل سے یہ خیال کرنا چاہیے کہ آیا معاوضہ کافی ہے یا نہیں ہے یا آیا کسی خاص معاملہ کو یہ سمجھنا چاہیے کہ اس میں نابالغ کا نقصان یا

حق تلفی ہوئی ہے یا نہیں ہوئی ہے۔ اگر وہ معاملہ نیک نیتی سے اور کما حقہ توجہ اور احتیاط کے ساتھ کیا گیا ہو تو ولی ایسے نتائج کا ذمہ دار نہ سمجھا جائیگا جو اسکی توقع اور اسکی عاقبت اندیشی کے خلاف اتفاقات اس معاملہ سے پیدا ہو جائیں۔

ولی کو شرعاً اجازت ہے کہ نابالغ کی پرورش و پرداخت اور تعلیم و تربیت کے لیے روپیہ خرچ کرے اور اسکو نابالغ کی جائداد میں رکھنی پڑے۔ سب قرضے جو نیک نیتی اور جائز طور سے اس غرض سے لیے گئے ہوں نابالغ کی جائداد سے ادا کرنی جائز ہیں اور نابالغ کو چاہئے کہ بعد بلوغ انکو ادا کرے۔

ولی کو نابالغ کی طرف سے تجارت کرنا جائز ہے مگر جب تجارت کرے تو اسکا خیال رکھے کہ کوئی معاہدہ خرافات عقل و ذہن اندیشی کر بیٹھے یا ایسے معاملات نہ کرے جنکی نسبت اسکو یہ یقین ہو جائے کہ پُر خطر ہیں یا انہیں ملکہ حکم ہے۔

ولی کو واجب ہے کہ اپنا حساب نابالغ کے حساب سے علیحدہ رکھے جبکہ دونوں کا سفر یہ ایک ہی تجارت یا ایک ہی کام میں شریک ہو۔

ولی وصیتیں کر سکتا ہے یا نہیں مقرر کیا ہوا اسکو یہ جائز نہیں ہے کہ نابالغ کے مال کو خود اپنے پاس بابت کسی قرضہ کے جو اسکو واجب الادا ہو رہن رکھے نہ کسی ایسے شخص پاس رہن رکھے سکتا ہے جسپر وہ اختیار رکھتا ہو یا جسپر حکومت پڑی رکھتا ہو اسواسطے کہ ولی صرف ایک کا ذمہ یا مختار ہے لہذا معاملات میں دوہری حیثیت نہیں رکھ سکتا۔

ہدایہ میں لکھا ہے کہ باپ اپنی نابالغ اولاد کی جائداد منقولہ بعض اس قرضہ کے جو اسکی اولاد کے ذمہ واجب الادا ہو اپنے پاس رہن رکھ سکتا ہے یا اسکو دوسرے شخص کے پاس اپنے ذاتی قرضہ کے عوض میں رہن رکھ سکتا ہے مگر اس مال کی قیمت کا دین دار اولاد کا باقی نہیں رہتا بعض فقہانے صاحب ہدایہ سے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے۔ انکا قول یہ ہے

کہ باپ امہ الایت میں وہی حیثیت رکھتا ہے جیسی اور کوئی ولی رکھتا ہے۔ یعنی باپ کو باور کی غی علی کو یہ نہیں جائز ہے کہ اپنا ذاتی قرضہ نابالغ کی جائداد سے ادا کرے یا اسکو اپنے ذاتی قرضہ کے لیے رہن رکھے۔

امام ابو یوسف اور دیگر علماء اہل سنت نے اس قول کی صحت میں کلام کیا ہے اور فرمایا ہے کہ باپ کو یہ نہیں جائز ہے کہ اپنی ذاتی جائداد کو اپنی اولاد کی جائداد کے ساتھ غلط ملط کر دے یا اولاد کی جائداد کو اس قرضہ کے عوض میں رہن رکھے جو دونوں کے ذمہ واجب الادا ہے۔ کیونکہ اس سے ابتری کا گمان ہے۔

یہ اصول فقط جائداد منقولہ سے متعلق ہیں۔ نابالغ کی جائداد غیر منقولہ کی نسبت بیون کے اختیارات شرعاً اس سے بھی زیادہ محدود و محصور ہیں۔

(الف) ولی نابالغ کی جائداد غیر منقولہ کسی حال میں اپنے ہاتھ یا اپنے متعلقین میں سے کسی کے ہاتھ نہیں فروخت کر سکتا۔

(ب) وہ اس جائداد کو غیر شخص کے ہاتھ دو چہ قیمت پر فروخت کر سکتا ہے یا اسوقت فروخت کر سکتا ہے جبکہ نابالغ کا فائدہ بالبداہتہ مقصور ہو۔

(ج) وہ اس جائداد کو اس ہنگام میں بھی فروخت کر سکتا ہے جبکہ موصی کی وصیت میں کچھ شرائط ایسے ہوں جنکی تعمیل سے اس جائداد کو فروخت کیے نہ ہو سکتی ہو۔

(د) وہ اسوقت بھی اسکو فروخت کر سکتا ہے جبکہ موصی کا قرضہ ادا کرنا ہوا اور بے اس جائداد کو فروخت کیے اور کسی طور سے وہ قرضہ نہ ادا ہو سکے۔

(ه) وہ اسوقت بھی اسکو فروخت کر سکتا ہے جبکہ اس جائداد غیر منقولہ کی آمدنی اس کے مصارف انتظام کو یا خراج (مالکذاری آراضی) ادا کرنے کو کافی نہ ہو۔

(و) اسوقت بھی اسکو فروخت کر سکتا ہے جبکہ اس کے خراب و برباد ہونے کا سخت اندیشہ ہو۔

(۱) اس وقت بھی اسکو فروخت کر سکتا ہے جبکہ نابالغ اور کوئی جائیداد نہ رکھتا ہو اور اس کے فقہ یا گذارہ کے لیے اس جائیداد غیر منقولہ کو فروخت کرنا نہایت ضرور ہو۔

(ج) اس وقت بھی اسکو فروخت کر سکتا ہے جبکہ وہ جائیداد کسی سود خورہ مہاجرین کے پاس اور ولی کو یہ اندیشہ ہو کہ اس جائیداد کے ملنے کی کچھ امید نہیں ہے۔

اگر نابالغ کی جائیداد غیر منقولہ کافی قیمت پر نیک نیتی سے فروخت کی جائے اور اس غرض سے بچی جائے کہ حاصل ہونے والی رقم میں جسمین نقصان کا خوف نہ ہو اور نفع کثیر کی امید ہو لگا بجا لگا تو قول راجح بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسکو فروخت کرنا شرعاً جائز ہے۔

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ولی وصیتی کے اختیارات انھیں حدود سے محدود ہیں اور بقدر وسیع ہیں جیسے موصی کے اختیارات ہیں۔

ولی کے اختیارات کے باب میں شیعہ اور سنی میں عموماً اتفاق ہے۔ اس مقام پر چند اصولِ عامہ کتاب مبسوط سے بیان کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہے۔

- (۱) ولی وصیتی کو چاہیے کہ بالغ و عاقل اور مسلمان اور عادل یعنی نیک کردار ہو۔
- (۲) نابالغ خود اپنا ولی نہیں مقرر ہو سکتا مگر دوسرے کے ساتھ اپنا ولی مقرر ہو سکتا ہے۔
- جب وہ دوسرے شخص کی شرکت سے اپنا ولی مقرر ہو تو صرف بعد بلوغ کام کر سکتا ہے۔
- (۳) صورت مذکورہ بالا میں ولی بالغ ولی نابالغ کے زمانہ بلوغ تک کیلئے کام کر سکتا ہے۔
- (۴) عورت وصی یا ولی وصیتی نابالغ کی مقرر ہو سکتی ہے۔
- (۵) ذمی مسلمان امولکوں کا ولی نہیں مقرر ہو سکتا۔

(۶) ولی وصیتی اپنے اختیارات ولایت اپنے ولی کو تفویض نہیں کر سکتا تا وقتیکہ موصی نے اسکو ایسا کرنے کی اجازت صریح نہ دی ہو۔

دعہ، اگر داد از زہد ہو تو باپ اپنے نابالغ اولاد کی ولایت غیر شخص کو نہیں دے سکتا
الّا اینکه دادا اپنے بیٹے کی اولاد سے عداوت رکھتا ہو یا انکی ضرر رسانی چاہتا ہو۔
شرع محمدی میں جو احکام ولیوں کے تقرر اور انکے اختیارات و فرائض سے متعلق ہیں
انکو ایک ۲۰ دفعہ ۱۸ کے مضامین کے موافق دیکھنا چاہیئے۔

اس ایکٹ کی دفعہ ۲ میں لکھا ہے کہ: "باشنڈاؤن مالکان اراضی کے جو گورنمنٹ کو یا کسی
دیوتے میں اور جو کورٹ آف وارڈس کی زیر حراست ہوں یا آئندہ اُسکے زیر حراست کریں
سب نابالغوں کی ذات اور جائداد کی حفاظت رسوائے ان نابالغوں کے جو کہ منظم کی رہا
ارل یورپ سے ہوں" عدالت دیوانی کے اختیار میں رہیگی۔

پھر دفعہ ۳ میں لکھا ہے کہ: "جب شخص کو از رو سے وصیت نامہ یا بموجب کسی تہا کی
یا بموجب قرابت قریب یا اور کسی وجہ سے نابالغ کی جائداد کی ولایت کا دعویٰ ہو اسکو جیسے
کہ عدالت دیوانی سے ساریفیکٹ انتظام کی اسے عاکرے اور کوئی ایسا شخص جس جائداد
پر نالشر کرنے یا اسکی نالشر کی جوابدہی کرنے کا سخی نہیں ہے جسکی ولایت و حفاظت کا
دعویٰ وہ رکھتا ہو تا وقتیکہ وہ ایسا ساریفیکٹ نہ حاصل کر لے گا۔"

اس دفعہ سے مان کا یہ حق نہیں مائل ہو گیا ہے کہ اپنی نابالغ اولاد کی ولی پر نالشر کے
اسکو انکی جائداد کے تباہ و برباد کر دینے سے منع ہو۔

دفعہ ۱۹ میں خاص کر یہ لکھا ہے کہ: "نابالغ کے عزیز یا حسیق کو جائز ہے کہ اسکی
نابالغی کے زمانہ میں جیوت چاہے حساب فہمی کی نالشر اس شخص پر دائر کرے جو اس ایکٹ کے
منشاء کے موافق اسکا منتظم مقرر ہوا ہو یا اس شخص پر جسکو اس ایکٹ کے بموجب ساریفیکٹ
انتظام دیا جائیگا کسی ایسے شخص یا ایسے منتظم پر اسوقت جبکہ وہ اپنے عہدہ سے بڑھت
ہو چکا ہو یا دصورت اُسکے مر جانے کے اسکی ذات کے قائم مقام پر نسبت کسی جائداد کو
جو اسوقت اُسکے زیر حراست یا زیر انتظام ہو یا پیشتر ہی ہو یا نسبت کسی رقم یا اور جائداد

جو اسنے اس جائیداد کی بابت پائی ہو، ۱۱۔

دفعہ ۱۱ میں ولی مقرر کرنے کی شرائط یہ لکھے ہیں کہ ۱۲ اگر یہ معلوم ہو کہ کوئی شخص نابالغ کی جائیداد کی ولایت و حراست کا دعویٰ رکھتا ہے از روئے وصیت نامہ یا بموجب اور کسی دستاویز کے اسکا تعلق ہے اور اسکو اپنی حراست میں رکھنے پر راضی بھی ہے تو عدالت ایسے شخص کو ساری شکیلت انتظام عطا کرے گی۔ اگر کوئی شخص اس طرح سے مستحق نہ ہو یا اگر ایسا شخص اس جائیداد کو اپنی حراست میں رکھنا چاہتا ہو اور کوئی ایسا عزیز قریب نابالغ کا موجود ہو جو اسکی جائیداد کی حراست کی قابلیت اور خواہش رکھتا ہو تو عدالت ایسے عزیز کو ساری شکیلت انتظام دے سکتی ہے۔ عدالت کو یہ بھی جائز ہے کہ اگر مناسب سمجھے دبشر طیکہ نابالغ کے باپ نے کسی کو اسکا ولی مقرر کر دیا ہے تو شخص موصوفت کو یا ایسے عزیز کو یا نابالغ کے اور کسی عزیز یا دوست کو اسکی ذات کا ولی مقرر کر دے، ۱۱۔

جب کوئی شخص جو از روئے وصیت نامہ یا اور کسی دستاویز کے بموجب مدعی ولایت اور حراست کی جائیداد کی حراست کے لئے عدالت کو اطمینان ہو جائے اور جب کوئی عزیز قریب نابالغ کی جائیداد کی حراست کی قابلیت اور خواہش رکھتا ہو تو عدالت اسکی مجاز ہے کہ سرکاری امین کو یا اور کسی شخص کو ایسی جائیداد کی حراست کے لئے مقرر کر دے۔ اور جب عدالت کسی کو نابالغ کی جائیداد کا ولی مقرر کرے تو اسپر یہ بھی فرض ہے کہ وہ کسی کو اسکی ذات اور اس کے گدارہ کا ولی مقرر کرے ۱۱۔

دفعہ ۱۱ میں ان دلیلوں کے اختیارات جو اس طرح سے مقرر کیے گئے ہوں یا جنکو ساری شکیلت انتظام دیا گیا ہو یہ لکھے ہیں کہ ۱۲ ہر شخص جسکو اس ایکٹ کی متشار کے موافق ساری شکیلت دیا گیا ہو نابالغ کی جائیداد کے انتظام میں انھیں اختیارات کو عمل میں لاسکتا ہے جنکو خود مالک جائیداد عمل میں لاتا اگر نابالغ نہ ہو تا اور تمام وہ جی حقوق اور قرضوں اور ذمہ داریوں جو اس نابالغ کی جائیداد کو یا اسپر واجب الادا ہوں ادا اور وصول کر سکتا ہے۔ مگر ایسے کسی

شخص کسی جائیداد غیر منقولہ کے بیع کرنے یا رہن رکھنے کا یا پانچ سال سے زائد عرصہ عادی تہہ و تنہ کا اختیار بغیر اسکے نہ ہوگا کہ پیشتر عدالت دیوانی کا حکم حاصل کر لے گا

تہہ و تنہ عبا سی بیگم نام راج روپ کو رجسٹر انیسلی صاحب اور حبش بیگم نام صاحبہ نے یہ تجویز کیا تھا کہ وہ ولی نابالغ ہیں اس ایکٹ کے بموجب ساریفکٹ نہ پایا ہو اس لئے یہ تہہ و تنہ اختیار نہیں رکھتا ہے جو اس ایکٹ کے رو سے مقرر کیا گیا ہے مگر اس کے بعد ایک تہہ و تنہ ہوا جو بین ہائی کورٹ کلکتہ کے اجلاس کا مل نے اسکے خلاف رائے قائم کر کے فیصلہ کیا ہے کہ جب ولی (خواہ مرد ہو خواہ عورت) ساریفکٹ پا چکا ہو تب اسکا اختیار دفعہ اس ایکٹ کے تحت شروع کی منشاء کے موافق محدود ہو جاتا ہے۔ پس جب کسی ولی نے قراءہ ولی الیٰ علیٰ الخ نامہ دہلی وصیتی ساریفکٹ نہ حاصل کیا ہو تو اسکا فیصلہ شرع محمدی کے اصول کے موافق کیا جائیگا۔ اور شرع محمدی میں نابالغ کے حقوق کے حفاظت کی خوب فکر کر گئی ہے جیسا سابقہ میں بیان کیا گیا۔ لہذا اس میں شک نہیں ہے کہ جو ولایت کے جھگڑے مسئلہ التوتون میں پیدا ہوئے انکا تصفیہ کرنے میں ہندوستان کی عدالتیں ان مضامین اصول شرعی کی باخبر ہوں گے جو صوبہ المیرس کے قاضیوں اور عدالتوں نے اختیار کیے ہیں فقط

ملہ ۱۲۱۱ رپورٹ سلسلہ کلکتہ جلد ۴۰ - صفحہ ۳۲ - ۱۲

JUNG FRIEDRICH
Oriental Section
UNPRINTED BOOKS
No. ۳۳۶

